

البراهين الجلية في الرد على ضلالات المدرسة العقلية



التوحيد

زواج البارت قايم
في الميزان



مع مجلة التوحيد . . إبداع وريادة

التمسك بالقرآن الكريم وأثره في تكوين شخصية الداعية

تذكير الأخلاء بضوائد غزوة الأبواء

وسائل الشيطان لإهلاك الإنسان

السلام عليكم

عاقبة الصدق والكذب

تحدث كعب بن مالك وصاحبا، رضي الله عنهم، بالصدق حين تخلّفوا عن غزوة تبوك بدون عذر، في الوقت الذي كذب فيه على النبي صلى الله عليه وسلم عشرات الناس لينجوا من سخط رسول الله، فكافأ الله كعباً وصاحبيه بتوبة في يوم كان خير يوم مرّ عليهم منذ ولدتهم أمهاتهم، وكافأ الله الكاذبين بأن قال فيهم شر ما قال بأنهم (رَجَسٌ وَمَأْوَهُمُ جَهَنَّمُ) (التوبة: ٩٥).

وصدّق أعرابيٌّ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في طلب الشهادة برمية في نحره ليدخل بها الجنة، فجاءه السهم في نحره حيث أشار، وشهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالشهادة والجنة. فالصدق أمانة، والكذب خيانة.

أجيبوا أيها الناس داعي الله: (اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِينَ) (التوبة: ١١٩).

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاکر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هیکل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠ بينك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم/٠٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو مايعادلها

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٨ مجلداً

من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٨ سنة كاملة

فهرس العدد



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

أمانة التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة
٢٣٩٣٠٦٦٦، فاكس، ٢٣٩٣٠٥١٧، ت

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش، السعودية ٦ ريالات،
الإمارات ٦ دراهم، الكويت ٥٠٠ فلس،
المغرب دولار أمريكي، الأردن ٥٠٠
فلس، قطر ٦ ريالات، عمان نصف
ريال عماني، أمريكا دولاران، أوروبا
٢ يورو

٢	من فضائل كلمة التوحيد	د. عبد الله شاكر
٥	باب التفسير	د. عبد العظيم بدوي
٨	شهر صفر، أحداث وتاريخ	الشيخ أحمد عز الدين
١٠	زواج البارت تيم في الميزان	د. محمد عبد العزيز
١٤	أحكام متعلقة بفقه النكاح	د. عزة محمد رشاد
١٧	باب السنة	أ.د. مرزوق محمد مرزوق
٢١	دراسات قرآنية	الشيخ مصطفى البصراطي
٢٤	تذكير الأخلاء بفوائد غزوة	د. سيد عبد العال
٢٨	البراهين الجليلة في الرد على	الشيخ معاوية محمد
٣٢	ضلالات المدرسة العقلية	هيكل
٣٦	صلاة المسافر	د. حمدي طه
٣٦	واحة التوحيد	د. علاء خضر
٣٨	حجاب المرأة المسلمة	د. متولي البراجيلي
٤١	القصص في القرآن الكريم	
٤٤	وأثره في تكوين شخصية	د. عبد الوارث عثمان
٤٤	الداعية	
٤٤	خمسون عاما مع مجلة	محمد محمود فتحي
٤٨	التوحيد	
٤٨	معارف الوحي	أ.د. أحمد منصور سيالك
٥٠	باب الأسرة	د. جمال عبد الرحمن
٥٣	تحذير الداعية من القصص	الشيخ علي حشيش
٥٧	الوافية	
٥٧	قرائن اللغة والنقل والعقل	أ.د. محمد عبد العليم
٦١	الأتقياء الأنقياء	د. فيصل بن جميل
٦٤	وسائل الشيطان لإهلاك	غزاوي
٦٨	الإنسان	الشيخ صلاح نجيب الدق
٧٠	مقالات في معاني القراءات	د. أسامة صابر
٧٠	التفاضل عنوان السعادة	الشيخ صلاح عبد الخالق

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

٩٢٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

الحمد لله المعبود بحق دون سواه، والصلاة والسلام على سيد العابدين نبيه ومولاه، وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهداه وبعد،

فقد تحدثت في اللقاء السابق عند الحديث عن الباقيات الصالحات الكلمات الأربع وعظيم قدرها، ووعدت أن أبين معني كل كلمة منها، يُقبل الصبر عليها ذكراً لله وأعظمنا لحدوده وعاملاً بأحكامه، وأبدأ بكلمة التوحيد لأنها أعظم وأعلى هذه الكلمات، ولها فضائل متعددة أذكر منها هنا ما يلي: أولاً، أنها أصل الدين وأساسه، هذه الكلمة من أجلها خلق الله الخلق، وأرسل الرسل وأنزل الكتب قال تعالى: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» (الذاريات: ٥٦)، قال ابن كثير رحمه الله: أي، إنما خلقتهم لأمرهم بعبادتي، لا لاحتياجي إليهم، وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما: إلا ليقروا بعبادتي طوعاً أو كرهاً، وهذا اختيار ابن جرير. (تفسير ابن كثير ٤/٣٠٥).

وقال تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي» (الأنبياء: ٢٥)، فهي دعوة جميع الأنبياء والمرسلين، وأول نعم الله على عباده أجمعين، حيث ذكرها ربنا سبحانه وتعالى في أول سورة النحل وهو يعدد نعمه على عباده أول نعمة. قال تعالى: «لَقَدْ أَرْسَلْنَا بِالرُّوحِ مِنْ أَنْبَاءٍ مَكَانَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْعُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِي» (النحل: ٢)، قال السعدي رحمه الله: عن كلمة لا إله إلا الله الواردة في الآية، «زبدة دعوة الرسل كلهم ومدارها على قوله: «أَنْ أَدْعُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِي»، أي، على معرفة الله وتوحيده في صفات العظمة التي هي صفات الألوهية». (تفسير السعدي، ٤/١٨٣).

ولابن القيم رحمه الله كلام دقيق عن منزلة هذه الكلمة، وأنها الأصل الذي يقوم عليه غيره، يقول فيه: «التوحيد أول دعوة الرسل وأول منازل الطريق وأول مقام يقوم فيه السالك إلى الله تعالى، قال تعالى: «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّبِعُونَ آمَنُوا اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ» (المؤمنون: ٢٣)، وقال هود لقومه: «آمِنُوا اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ» (الأعراف: ٦٥).

فالتوحيد: مفتاح دعوة الرسل، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لرسوله معاذ بن جبل رضي الله عنه وقد بعثه إلى اليمن: «إنك تأتي قوماً أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه، عبادة الله وحده، فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله

من فضائل كلمة التوحيد

الربيع العام ١٤٤٢ هـ - عبد الله شاكر

صلى الله عليه وسلم، فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة. (مدارج السالكين: ٤٦٢/٣).

ثانياً، أنها دعاية الإسلام: أي، دعوته التي يدعى إليها أهل الملل الأخرى. وقد طبق ذلك النبي صلى الله عليه وسلم تطبيقاً عملياً، فقد أرسل رسالة إلى هرقل عظيم الروم يقول له فيها: «من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم. سلام على من اتبع الهدى. أما بعد، فإني أدعوك بدعاية الإسلام. أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين، فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين؛ يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أزياءاً من دون الله فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأننا مسلمون..» (البخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٣)).

قال النووي رحمه الله: «أدعوك بدعاية الإسلام وهو بكسر الدال، أي، بدعوته وهي كلمة التوحيد». (شرح النووي على مسلم: ١١٠/١٢).

وقال ابن حجر رحمه الله: «قوله: بدعاية الإسلام، بكسر الدال، من قولك: دعا يدعو دعاية، نحو شكا يشكو شكاية، وتسلم بداعية الإسلام.. أي، بالكلمة الداعية إلى الإسلام، وهي شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم». (فتح الباري: ٣٨/١).

ثالثاً، أنها أول واجب على المكلف على الصحيح من أقوال أهل العلم: وقد دل على ذلك حديث النبي صلى الله عليه وسلم السابق لعاذ بن جبيل عندما أرسله إلى اليمن، قال ابن حزم رحمه الله: «أول ما يلزم كل أحد، ولا يصح الإسلام إلا به، أن يعلم المرء بقلبه علم يقين وإخلاص، لا يكون نشيء من الشك فيه أثر وينطق بلسانه ولا يد بأن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو قول جميع الصحابة وجميع أهل الإسلام»، (المحلى: ج ٢/١).

وتأمل -يا طالب العلم- قوله: إن هذا قول

جميع الصحابة... لتعلم أن هذا إجماع، وبناء عليه أقول: يجب التسليم بذلك وعدم الالتفات إلى قول سواء، وقال ابن تيمية رحمه الله بعد سياقه للحديث: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله...، وهذا مما اتفق عليه أئمة الدين وعلماء المسلمين، فإنهم مجمعون على ما علم بالاضطرار من دين الرسول صلى الله عليه وسلم، أن كل كافر فإنه يدعى إلى الشهادتين، سواء كان معطلاً، أو مشركاً، أو كتابياً، وبذلك يصير الكافر مسلماً، ولا يصير مسلماً بدون ذلك». (درء تعارض العقل والنقل، ٧/٨).

ولهذه المكانة جعلها النبي صلى الله عليه وسلم أفضل وأعلى شعب الإيمان، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الإيمان يضع وسبعون، أو بضع وستون شعبة، فأفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إمالة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان». (مسلم: ٣٥).

وقد دل الحديث على أن شعب الإيمان متعددة، وأن مراتبها متفاوتة، وأن أعلاها وأفضلها كلمة: «لا إله إلا الله».

رابعاً، أنها أفضل الذكر وأحسن الحسنات: فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أفضل الذكر، لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء الحمد لله». (أخرجه ابن ماجه في سننه وحسنه الألباني، انظر: صحيح سنن ابن ماجه، ٣١٩/٢)، كما أخرجه الحاكم في «المستدرک»، وقال عقبه، هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي المستدرک ٥٠٣/١).

ولهذا اعتبرها الراسخون من أهل العلم بأنها أفضل الحسنات، قال ابن جرير في تفسير قول الله تعالى: «من حاد بالمشقة فهو خير بها ومن حاد باليسرة فهو شر بها» (النمل: ٨٩).

يقول تعالى ذكره: من جاء الله بتوحيد والإيمان به، وقول لا إله إلا الله موقناً بها قلبه، فله من هذه الحسنة عند الله خير

يوم القيامة. ثم ساق عن أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهما وغيرهما أن المراد بالجنة: «لا إله إلا الله». (انظر: تفسير الطبري، ١٥/٢٠). ولهذا عذاها النبي صلى الله عليه وسلم أنها خير ما قاله والنبليون من قبله، كما في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلته أنا والنبليون من قبلي: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير». (أخرجه الترمذي، وحسنه الألباني، انظر: صحيح سنن الترمذي ١٨٤/٣).

خامساً: أنها الكلمة التي جعلها خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام في عقبه،

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا إِلَهِي فَقُلْتُ وَاتَّبَعْتَنِي ﴿٢٧﴾ وَأَنَّهُ كَانَ مِن دُونِكُم مَّا يَفْتَقِنُونَ ﴿٢٨﴾ أَلَمْ تَكُن مِّن دُونِ الْعِزَّةِ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَهَا ذِكْرًا وَآيَةً ﴿٢٩﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّاكَ أَن تَتَّخِذَ مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً مِّمَّا يَكْفُرُونَ ﴿٣٠﴾﴾ (الزخرف، ٢٦-٢٨). وقد ذكر الإمام الحافظ ابن جرير رحمه الله عن مجاهد وقتادة أن الكلمة التي جعلها إبراهيم عليه السلام في عقبه هي: «لا إله إلا الله». (تفسير الطبري، ٣٨/٢٥). كما ذكر أن البعض قال: هي الإسلام، ولا تعارض بين القولين. لأن الإسلام هو التوحيد وأول أركانه.

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله: يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله وخليله إمام الحنفاء، ووالد من بعث بعده من الأنبياء، الذي تتنسب إليه قریش في نسبها ومذهبها: أنه تبرأ من أبيه وقومه في عبادتهم الأوثان، فقال: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا إِلَهِي فَقُلْتُ وَاتَّبَعْتَنِي ﴿٢٧﴾﴾ (تفسير ابن كثير، ١٦٢/٤).

وإنما جعلها إبراهيم باقية في عقبه، لأنه تسبب لذلك بأميرين:

الأول: وصيته لأولاده بذلك، وقد أشار القرآن إلى ذلك بقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسَلِمْتَ قَالَ أَتَسْلِمُ لِرَبِّ آلِهَتِي الَّتِي أَنَا مَنصُورٌ ﴿٣١﴾ وَأَسَلِمُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾ وَأَسَلِمُ لِلْإِسْلَامِ الَّذِي سَمِعَ آبَايَ الْإِسْلَامَ مِن قَبْلُ وَأَسَلِمُ بِلِقَاءِ رَبِّي وَأَسَلِمُ لِمَا يَأْمُرُ بِهِ رَبِّي مِنْ أَمْرٍ مَّعْرُوفٍ ﴿٣٣﴾﴾ (البقرة، ١٣١-١٣٢).

والأمر الثاني: أنه كان يسأل ربه لذريته الإيمان والصلاح، كما ذكر الله عنه: ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَحِيماً وَتَقَبَّلْ دُعَاءِي﴾ (إبراهيم، ٤٠). كما توجه وابنه إسماعيل إلى الله بهذا الدعاء: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَكَ﴾ (البقرة، ١٢٨). (انظر: أضواء البيان، ٢٣١/٧-٢٣٢).

سادساً: أنها أثقل ما يوضع في ميزان العبد يوم القيامة، كما جاء في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله عز وجل يستخلص رجلاً من أمتي على رءوس الخلائق يوم القيامة، فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مد البصر، ثم يقول: أتتكر من هذا شيئاً، أظلمت كُتبتني الحافظون، قال: لا يا رب، فيقول: ألك عذراً أو حسنة، فيقول: لا يا رب، فيقول: بلى إن لك عندنا حسنة واحدة، فإنه لا ظلم اليوم عليك، فتخرج له بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، فيقول: أحضروه، فيقول: يا رب، ما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فيقال: إنك لا تظلم، قال: فتوضع السجلات في كفة، قال: فطاشت السجلات وثقلت البطاقة، فلا يثقل مع اسم الله شيء». (أخرجه أحمد في «مستدرك»، ٢١٣/٢، وصححه الألباني في «الصحيحة»، ٢١٢/١).

وقد دل الحديث على مكانة وفضل هذه الكلمة، وأن العبد ينجو بها يوم القيامة، وأن أعمال العباد توزن بميزان يوم القيامة، وأن الميزان له كفتان، وأن الأعمال وإن كانت أعراضاً فإنها توزن بقدرة رب العالمين. وقد صدق بذلك أهل السنة والجماعة واعتقدوه، ومن فضائل هذه الكلمة أن أسعد الناس بشقاعة النبي صلى الله عليه وسلم من قالها خالصاً من قلبه، وقد صحت الأحاديث بذلك.

أسأل الله تبارك وتعالى أن ينفعنا بهذه الكلمة، وأن تكون آخر ما نطق به في الدنيا، والحمد لله رب العالمين.

لَا تَقْلِبُونَ دَعْوَانَا أَنَا
بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَخْرُجَ اللَّهُ مِنْ
أَصْلَابِهِمْ مِنْ يَغْيِدِ اللَّهِ
وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا.
(صحيح البخاري، ٣٢٣١).

أَهْلَ الْقَوْمِ:
«ولما جاءت رسلنا إبراهيم
بالبشرى قالوا إنا مهلكوا
أهل هذه القرية إن أهلها
كانوا ظالمين»
لما دعا لوط عليه السلام
على قومه، استجاب الله
له، وأنزل الملائكة لإهلاكهم،
فجاءت الملائكة إبراهيم
عليه السلام تبشّره بالذرية
الصالحة، وتعلمه بإهلاك
قوم لوط، وقدمت البشارة
من باب «إن رحمتي سبقت
غضبي» (صحيح البخاري
٧٤٢٢).

حَمْدُ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
أما نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم فلم يباس
من قومه، ولذلك لم يدع
عليهم، مع اضطهادهم له
وايذائهم إيّاه،
عن عائشة رضي الله عنها
أنها قالت: للنبي صلى الله
عليه وسلم هل أتى عليك
يوم كان أشد من يوم أخذ؟
قال: «لقد لقيت من قومك
ما لقيت، وكان أشد ما لقيت
منهم يوم العقبة، إذ عرضت
نفسي على ابن عبد ياليل
بن عبد كلال، فلم يجبني
إلى ما أردت، فانتظرت
وأنا مهموم على وجهي،
فلم أستفق إلا وأنا بقرن
الغالب، فرفعت رأسي، فإذا
أنا بسحابة قد أظلتني،
فنظرت فإذا فيها جبريل
فناداني، فقال: إن الله قد
سمع قول قومك لك، وما
ردوا عليك، وقد بعث إليك
ملك الجبال لتأمره بما
شئت فيهم، فناداني ملك
الجبال، فسلم على، ثم قال
يا محمد، فقال: ذلك فيما
شئت، إن شئت أن أطبق
عليهم الأخشاب، فقال

النبي صلى الله عليه وسلم:
بل أرجو أن يخرج الله من
أصْلَابِهِمْ مَنْ يَغْيِدُ اللَّهُ
وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا.
(صحيح البخاري، ٣٢٣١).

أَهْلَ الْقَوْمِ:
«ولما جاءت رسلنا إبراهيم
بالبشرى قالوا إنا مهلكوا
أهل هذه القرية إن أهلها
كانوا ظالمين»
لما دعا لوط عليه السلام
على قومه، استجاب الله
له، وأنزل الملائكة لإهلاكهم،
فجاءت الملائكة إبراهيم
عليه السلام تبشّره بالذرية
الصالحة، وتعلمه بإهلاك
قوم لوط، وقدمت البشارة
من باب «إن رحمتي سبقت
غضبي» (صحيح البخاري
٧٤٢٢).

قال العلماء: لما بشروه لم
يعتلوا، ولما أعلموه بإهلاك
القوم ذكروا علة الهلاك
وهي الظلم، قالوا: لأن
البشارة كانت من الله فضلاً،
فلا علة لها. وأما الهلاك
فكان من الله عدلاً، بسبب
ظلمهم.

قال إن فيها لوطاً، فأنسته
الرحمة التي جبل عليها،
وخوفه على ابن أخيه لوط،
وهو الذي آمن معه، فرحة
البشرى، فبادر بقوله،
قال إن فيها لوطاً، فكيف
تهلكون هذه القرية وهو
فيها؟ وسنة الله في إهلاك
الظالمين أن يخرج نبيهم من
بينهم أولاً؟ قالوا نحن
أعلم بمن فيها، فاطمئن
ولا تحف، لننجيه
وأهله، الذين آمنوا معه،

«إلا امرأته، فقد كفرت به
وخانتة، ولذلك كانت من
الغابرين، أي الباقيين في
القرية لتهلك مع الهالكين».

«ولما أن جاءت رسلنا لوطاً
سيئ بهم، أي ساء مجيئهم،
لأنه رآهم رجالاً حساناً،
وهو يعرف ما عليه قومه من
إتيان الفاحشة، فخاف على
ضيعة من قومه، وضاق
بهم ذرعاً، قال العلماء:
هذا تعبير عن العجز وعدم
الطاقة والقدرة. يقال: رُحِبَ
ذُرْعُهُ، إذا اتسعت طاقته،
وعظمت قدرته، وضاق
ذُرْعُهُ، إذا قلت حيلته،
وضعت قدرته، ولذلك لما
جاءه قومه، وخاف على
ضيعة، قال: لِي بكم قوة أو

فكروا أن يقاتلوه، (هود: ٨٠).
فلما رأت الملائكة قلق
لوط عليه السلام وهزعه
كشّفوا له عن هويّتهم
ليطمئن عليهم، وبشروه
بنجاته وإهلاك قومه، قال
لوط: «رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُنْتُ
عَلَى الْبِرِّ أَنصُرَ الْمَلَائِكَةَ
أَتَرَاهُ يَفْعَلُ الْفَعْلَ
يَقْرَبُ» (هود: ٨١)، وهنا
قال الله تعالى: «وَلَمَّا لَمْ
يَكُنْ عَلَيْهِمْ قُوَّةٌ سَبَّحُوا
تَحْتَ الْكُرْسِيِّ وَكُنُوا
فِي الْخُفَى مِنَ الْقَوْمِ
فَكُنَّا مِنْهُمْ نَاظِرِينَ»
قال الله تعالى: «وَلَمَّا لَمْ
يَكُنْ عَلَيْهِمْ قُوَّةٌ سَبَّحُوا
تَحْتَ الْكُرْسِيِّ وَكُنُوا
فِي الْخُفَى مِنَ الْقَوْمِ
فَكُنَّا مِنْهُمْ نَاظِرِينَ»

قال الله تعالى في وصف
إهلاكهم: «فَلَمَّا كَانَتْ

عَلَّمَهَا عَلَيْهَا سَاطِعًا وَأَمَلَّهَا
عَلَيْهَا حَكْرًا ۖ بَيْنَ سَجَلٍ
نُحُومٍ ﴿٨٢﴾ لَسَوْفَ عَذَابٌ
وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِعَمِيٍّ
(هود: ٨٢، ٨٣).

آيات هلاكهم

وحين تندبر الآيات نرى فيها
الصفات التي كانت سبب
هلاك القوم وهي: الفساد،
«قال رب انصرتني على
القوم المفسدين»، والظلم،
«إن أهلها كانوا ظالمين»،
والفسوق، «إنا منزلون على
أهل هذه القرية رجلاً من
السماء بما كانوا يفسقون».

فَأَرْسَلْنَا عَلِيَّ بْنَ الْيَتِيمِ

(الحشر: ٢)، فإن الله تعالى
جعل إهلاك تلك القرية آية،
فقال، «ولقد تركنا منها آية
بينة لقوم يعقلون».. ولقد
عاب الله تعالى على قريش
أنهم يمزون بهذه القرية ولا
يعتبرون بما أصاب أهلها.

فَقَالَ تَعَالَى: «وَلَا لِيُؤْمِنَ

الْمُتَّبِعُونَ ﴿١٣٢﴾ بِآيَاتِنَا وَأَعْلَنَ

أَمْرُنَا ﴿١٣٣﴾ إِلَّا تَجْرَأَ وَالْمُتَكِبُونَ

﴿١٣٤﴾ بِأَمْرِنَا الْآخِرِينَ ﴿١٣٥﴾ وَلَكِنْ

لَقَدْ عَلِمْتُمْ مِثْلَ هَٰذَا ﴿١٣٦﴾ وَأَنبِئْ

الْمُتَّقِينَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

أَنبِئْهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

وَمَكَّنْتُمْ فِي مَسْكَنِ آلِيهِ
مَلَكًا مُّشَاهِدًا وَتَبَيَّنَ لَكُمْ
كَيْفَ مَكَّنَّا بِهِمْ وَضَرَّحْنَا لَكُمْ
الْأَنبَاءَ ۚ (إبراهيم: ٤٤، ٤٥)
فَلَمْ تَعْتَبِرُوا وَلَمْ تَتَفَكَّرُوا.

قصة شعب عليه السلام

«وَلَا مَنِيَّةَ لِمَا هُمْ شَرِكَا

فَقَالَ يَقَوْمُ اتَّقُوا اللَّهَ وَارْجُوا

الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ

مُتَّبِعِينَ ﴿٢٥﴾ تَكْذِبُونَ

فَمَنْذَرْنَاهُ الْيَوْمَ الْآخِرَ فَاتَّبَعُوا

فِي دَارِهِمْ حَبِيبًا ۚ

دعوه عليه السلام

قومه إلى عبادة الله

«والى مدين أخاهم شعيبا،

مغطوف على بداية هذا

القصص، وهو «ولقد أرسلنا

نوحا إلى قومه».. أي ولقد

أرسلنا إلى مدين أخاهم

شعيبا، فقال يا قوم اعبدوا

الله وارجوا اليوم الآخر،

الرجاء هنا بمعنى الخوف،

أي خافوا العذاب المهين

الذي أعدّه الله للكافرين في

اليوم الآخر، كما قال تعالى،

«يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ

يَوْمًا لَا يَجْرِي إِلَّا سَرٌّ وَأَخْشَى

وَلَا تَرْوُدُوا مَنَاجِيَنَا عَنْ

رَبِّكُمْ وَقَدْ أَلْهَىٰ عَنْ رَبِّكُمْ

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَلَا يَمُرُّ لَكُمْ

بِهَا يَوْمٌ وَلَٰكِنْ يَوْمَ الْآخِرَةِ

الْقُرْآنُ ۚ (لقمان: ٢٣)، وقال

تعالى، «واتقوا يوما لا تجزي

نفس عن نفس شيئا ولا

يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ

منها عدل ولا هم ينصرون».

(البقرة: ٤٨)، وقال تعالى،

«واتقوا يوما ترجعون فيه

إلى الله ثم توفي كل نفس

ما كسبت وهم لا يظلمون،

(البقرة: ٢٨١).

نَهَىٰ إِيَّاهُمْ عَنِ الْفُسَادِ فِي الْأَرْضِ
وَقَوْلُهُ: «وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ
مُفْسِدِينَ، أَي وَلَا تَسْعُوا
فِي الْأَرْضِ بِالْفُسَادِ، وَمِنْ
إِفْسَادِهِمْ فِي الْأَرْضِ الشَّرْكُ،
فَإِنَّ الْأَرْضَ لَا تَصْلَحُ إِلَّا
بِالتَّوْحِيدِ، وَمِنْ إِفْسَادِهِمْ
فِي الْأَرْضِ صُدْهُمْ النَّاسُ
عَنِ التَّوْحِيدِ، وَمِنْ إِفْسَادِهِمْ
فِي الْأَرْضِ يَحْسُ النَّاسُ
أَشْيَاءَهُمْ، وَقَدْ صَرَّحَ شُعَيْبٌ
عَلَيْهِ السَّلَامُ بِنَهْيِهِمْ عَنْ هَذَا
كُلِّهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَالِى
مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ
يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ
مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ
بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ
وَالْيِزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ
أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسُدُوا فِي
الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا
ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ × وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ
صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ
عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ
وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَاذْكُرُوا إِذْ
كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ وَانظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ»
(الأعراف: ٨٥، ٨٦).

إفلاك القوم

وَلَكِنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَكُونُوا أَحْسَنَ
حَالًا مِنْ سَابِقِيهِمْ، وَلَمْ
يَعْتَبِرُوا بِمَا أَصَابَ الْمُفْسِدِينَ
مِنْ قَبْلِهِمْ، فَكَذَّبُوهُ
فَأَخَذَتْهُمْ الرِّجْزُ فَاصْبَحُوا
فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ.. وهكذا
أَجْمَلَ اللَّهُ تَعَالَى قِصَّةَ
شُعَيْبٍ فِي آيَتَيْنِ كَمَا فَعَلَ فِي
أَوَّلِ الْقِصَصِ، فِي قِصَّةِ نُوحٍ
عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وللحديث صلة، والحمد لله

رب العالمين.

شهر صفر: أحداث وتاريخ

أحمد عز الدين محمد



حين يختلط الظلام. وكان يرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبي بكر منحة من غنم حين تذهب ساعة من العشاء، فيبيتان في رسل-وهو ابن منحتهما ورضيفهما- حتى يلحق بهما عامر بن فهيرة بفلس، يفعل ذلك كل ليلة. وكان عامر يتبع بغنمه أثر عبد الله بن أبي بكر، بعد ذهابه إلى مكة ليزيل أثره، وكانا قد استأجرا عبد الله بن أريقط المدني. وكان هادياً خريئاً، وكان على دين قريش إذ ذاك ولما إليه راحلتيهما وواعده غار ثور بعد ثلاث ليال حتى يخمد الطلب، ودوريات التفطيش عنهما من كفار قريش.

وقد قرب أبو بكر أفضل الراحلتين لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: "بأثمن يا أبا بكر"، وتأتيهما أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها بسفرتيهما، ونسيت أن تجعل لها عصاماً فلما ذهبت لتعلق السفرة على الراحلة فإذا ليس لها عصام، فشقت نطاقها باشتين، فعلقت السفرة بواحدة وانتصفت بالأخر فسميت ذات النطاقين. (صحيح البخاري). ثم تمت الهجرة، وعصم الله عز وجل نبيه وصاحبه حتى وصل إلى المدينة. وأعر الله الدين وأهله بذلك.

ثالثاً: غزوة الأبواء أو ودان:

بافتتح والتشديد وهو موضع بين مكة والمدينة، وفيها خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه في سبعين من المهاجرين خاصة يعترض عيراً لقريش ثم بلغ الأبواء فلم يلق كيداً، وقد استخلف على المدينة سعد بن عباد رضي الله عنه، وفيها عقد معاهدة وحلف مع سيد بني ضمرة عمرو بن مخشصر الضمري، وهذه هي أول

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً. ويعد: فإن شهر صفر وقع فيه العديد من الأحداث الكبرى في تاريخنا الإسلامي نذكر منها ما يلي:

أولاً: زواجه صلى الله عليه وسلم

من خديجة بنت خويلد رضي الله عنها،

قال محمد بن إسحاق بن يسار، عقب خمس وعشرين يوماً من صفر سنة ستة وعشرين من مولده صلى الله عليه وسلم تزوج خديجة وتم العقد في حضور بني هاشم ورؤساء مضر، وكانت سنّها إذ ذاك أربعين سنة، وكانت يومئذ أفضل نساء قومها نسباً وثروة وعقلاً. وهي أول امرأة تزوجها، ولم يتزوج غيرها حتى ماتت. وكل أولاده صلى الله عليه وسلم منها سوى إبراهيم. ولدت له القاسم وبه كان يكنى، ثم زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة وعبد الله الذي كان يلقب بالطيب والطاهر. وقد مات بنوه كلهم في صفرهم، أما البنات فكلهن أدركن الإسلام فأسلمن وهاجرن إلا أنهن أدركتن الوفاة في حياته سوى فاطمة رضي الله عنها فقد تأخرت بعده ستة أشهر ثم لحقت به. (فتح الباري، وابن هشام).

ثانياً: وفي صفر سنة ١٤ من الهجرة خرج مهاجراً إلى المدينة

بأمر من الله عز وجل ومعه أبو بكر رضي الله عنه يوم

السابع والعشرين من صفر سنة ١٤ من النبوة.

وفي صحيح البخاري أنهما كانا في غار ثور ثلاث ليال الجمعة والسبت والأحد، وكان عبد الله بن أبي بكر يبيت عندهما. قالت عائشة، وهو غلام شاب ثقف لقن، فبدلج من عندهما يسحر فيصبح مع قريش بمكة كبائث، فلا يسمع أمراً يكتادان به إلا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك



صفر

١٤٤٢ هـ

العدد ٦٠٢ - السنة الواحدة والخمسون

8

غزوة غزاها وكانت غيبته عن المدينة خمسة عشر ليلة. وكان اللواء أبيض وحامله حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه.

ر ٢٥: غزوة ذي مر في صفر سنة ٢٤ هـ.

وهي أكبر حملة عسكرية قادها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أحد وفيها أن النبي قد علم أن جمعاً كبيراً من بني محارب وثلعة تجمعوا يريدون الإغارة على أطراف المدينة، فتدب عليه الصلاة والسلام المسلمين، وخرج في أربعمائة وخمسين مقاتلاً ما بين راكب وراجل، واستخلف على المدينة عثمان بن عفان رضي الله عنه. وفي الطريق قبضوا على رجل يقال له: جبار من بني ثعلبة. فدعاه النبي إلى الإسلام فأسلم، فضمه إلى ليل رضي الله عنه. وصار دليلاً للجيش الإسلامي إلى أرض العدو. ولما علم الأعداء بقدوم المسلمين تفرقوا في رؤوس الجبال. ولما وصل النبي إلى مكان جمعهم وهو الماء المسمى «بذي أمر» فأقام هناك صفرًا كله سنة ٢٤ هـ. ليشعر الأعراب بقوة المسلمين ويستولي عليهم الرعب، ثم رجع إلى المدينة، ويذكر أن محاولة قتل النبي صلى الله عليه وسلم من قبل غورث بن الحارث كانت في هذه الغزوة، والصحيح أنها غير هذه الغزوة. واسمها ذات الرقاع أو نجد. (انظر: صحيح البخاري).

خامساً: في صفر سنة ٢٤ هـ غزوة الرجيع:

وقد حدث أن عضل وقارة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يبعث معهم من يعلمهم الدين ويقرنهم القرآن. وكما قال البخاري رحمه الله في صحيحه: أرسل معهم عشرة وأمر عليهم عاصم بن ثابت جد عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم أجمعين. فلما كانوا بالرجيع مكان ماء لهذيل بناحية الحجاز بين رابع وجدة استصرخوا عليهم حيا من هذيل يقال لهم بنو لحيان فتبعوهم بمانعة رام ومقاتل حتى لحقوهم ففقدوا بهم وقتلوهم خيانة وغدرًا إلا ثلاثة منهم خبيب بن عدي وزيد بن الدثنة واتباع صفوان بن أمية زيداً رضي الله عنه وقتله بابيه. وانطلقوا بخبيب الذي مكث عندهم سجيناً ثم أجمعوا على قتله فخرجوا به إلى التنعيم، فلما أرادوا صلبه قال: دعوني حتى أركع ركعتين لله فصلاهما، ثم دعا عليهم فقال: اللهم أحصهم عدداً، واقتلهم بديداً، ولا تبق منهم أحداً. وقال له أبو سفيان: «يسرك يا خبيب أن محمدًا

عندنا يضرب عنقه وأنت في أهلِكَ؟». فقال: والله لا يسرنني أني في أهلي. وأن محمدًا صلى الله عليه وسلم تصيبه شوكة تؤذيه ثم صلبوه، وتم قتل العشرة كلهم به.

--- في صفر سنة ٢٤ هـ: مائة سر معونة

وهي أشد وأفظع من الرجيع. وملخصها أن أبا براء مالك بن عامر سيد بني عامر الملقب بملعب الأسنة قدم المدينة وعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم الإسلام فلم يسلم ولم يبعد. وقال يا رسول الله لو بعثت أصحابك إلى أهل نجد يدعونهم إلى الإسلام، فقال: أخشى على أصحابي أهل نجد. فقال: أنا جار لهم. فبعث معه كما جاء عند البخاري سيعين. وأمر عليهم المنذر بن عمرو من بني ساعدة الملقب «بالعنق للموت»، وكافوا من خيار المسلمين وفضلاتهم وساداتهم (وهم القراء) أي العلماء، حتى نزلوا بئر معونة وهي أرض بني عامر وحدة بني سليم، مكان حرام بين ملحان خال أنس بن مالك وهو أخو لأم سليم معه رسالة من رسول الله إلى عامر بن الطفيل. فلم ينظر فيها وأمر رجلاً فطعن حرام بحرية من خلفه غدراً، فثارت منه الدماء فقال حرام: «الله أكبر! فزت ورب الكعبة». واستشهد من فوره.

ثم استنفر عبد الله بن مسعود فاجابته رعل وعصية وذكوان فجاءوا حتى أحاطوا بهم ثم قتلوهم جميعاً ولم ينخ من هذه المذبحة إلا عمرو بن أمية الضمري والمنذر بن عقبة بن عامر كانا في سرح المسلمين، ثم قتل المنذر بن عقبة بن عامر، ولم ينخ إلا عمرو الضمري. وكان في نجاته أحداث كانت في صالح المسلمين. فكانت سبباً في غزوة بني النضير. ولما علم النبي بالرجيع وبئر معونة في ساعة واحدة دعا على من قتلوهم ثلاثين صباحاً حتى أنزل الله على نبيه قرآناً فترك قنوته عليهم. (صحيح البخاري).

سادساً: في صفر سنة ٢٨ هـ: مائة ثلاثة

من كانوا يكيدون للإسلام في يوم واحد:

وهم عمرو بن العاص بن وائل. وخالد بن الوليد، وعثمان بن أبي طلحة العبدري رضي الله عنهم، وكان إسلامهم فتحاً عظيماً ونصراً مؤزراً وفتحاً مبيناً بعد ذلك. وقد فرح النبي بإسلامهم رضي الله عنهم.

وهناك أحداث كثيرة جداً في صفر لا يتسع المقام لذكرها. وفي هذا القدر كفاية. والله تعالى من وراء القصد. وهو حسبنا ونعم الوكيل.

زواج البارت تيم
في الميزان



صفر ١٤٤٣ هـ - العدد ٦٠٣ - السنة الخامسة والخمسون

[illegible]

وَالصَّلَاةَ وَالصَّلَاةَ بِحَسْبِ نَفْسٍ تَكْرِيهٍ وَالْحَيَاةَ بِحَسْبِ حَمْدٍ وَالْقَدْرَ

فقد نزل أحد الحامين على موقع من مواقع النوازل لاجتماعي دعوى لادعاء له في
وخطبت، ولا من نوازل في بلد زهر على ٢٠٠٠ مبرد في مصر وحده في مصر واحول
من ١٠٠ مبرد

وکیسہ میں بکوں کی وجہ سے یہ مجموعہ بکف ہو گیا۔ اور میں نے بعد ازاں اس مجموعہ کو جو
 سدا بہار نامہ کہتا تھا، وہو ما سدا بہار، وہو ما سدا بہار، کہتا تھا، اس میں ایک کتاب لکھی تھی
 جو سورج، مہر، چاند، ستارے، اور دیگر اجرام سماویہ کے بارے میں تھی۔ اس کتاب کے نام پر
 نے یہاں حکیمہ الاحمدیہ کے نام سے ایک کتاب شائع کروائی تھی جس کا نام تھا "سورج
 اور چاند"۔ اس کتاب کے بارے میں میں نے کہا تھا کہ یہ کتاب

فسوف أتناول في هذا المقال أربع مسائل، الأولى: تمهيد في حكم الوفاء بالعقود ومراتبها. الثانية: من أي مراتب العقود عقد النكاح؟ الثالثة: تعريف عقد زواج البارت تايم (Part time) عند مقترحيه.

الرابعة: حكم زواج البارت تايم (Part time).

النساء: الأولى: تمهيد في حكم الوفاء بالعقود ومراتبها.

فإن الوفاء بالعقود من أهم الواجبات المتحتمات في شريعة الإسلام قال الله تعالى: (وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ) (البقرة: ١٧٧). وقال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَعْهَدُونَ) (المائدة: ١). والعقود في نفسها متفاوتة من حيث القوة، فهي من هذه الحيثية تنقسم إلى خمسة أقسام، ترتبها من الأدنى إلى الأعلى:

١ - الوعد، وهو: إلزام المكلف نفسه فعلاً في المستقبل.

وقد شدد الشرع في حكم إخلاف الوعد حتى عد إخلاف الوعد من صفات المنافقين

٢ - العهد: إلزام والتزام، سواء كان فيه يمين أو لم يكن؛ ولذلك فهو أشبه بالندب أو اليمين، وهو وعد مقرون بشرط، أو ميثاق.

فالأول: الوعد المقرون بشرط، قال أبو هلال العسكري في الفروق اللغوية (ص ٣٧٩): «العهد ما كان من الوعد مقروناً بشرط، نحو: إن فعلت كذا فعلت كذا».

ومنه قوله تعالى: (وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ) (البقرة: ١٧٧). وقال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَعْهَدُونَ) (المائدة: ١). وقال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَعْهَدُونَ) (المائدة: ١). وقال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَعْهَدُونَ) (المائدة: ١).

فقد التزم فعل معروف في المستقبل مشروط بتحقيق شرط.

والثاني: الوعد الموثق. قال المناوي في التوقيف على مهمات التعاريف (ص ٢٤٨): «ويسمى الوعد الموثق الذي يلزم مراعاته: عهداً».

ومنه قوله: (وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ) (البقرة: ١٧٧). وقال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَعْهَدُونَ) (المائدة: ١).

ومن الفرق بين الوعد والعهد: أن العهد يقتضي الوفاء، والوعد يقتضي الإيجاز.

ويقال: نقض العهد، وأخلف الوعد.

حكم الوفاء بالعهد: يجب الوفاء بالعهد، وفي نقضه كفارة يمين.

والوفاء بالوعد والعهد يلزم ديانة لا قضاء.

٣ - العقد: ارتباط إيجاب وقبول بوجه مشروع يثبت أثره في محله.

وقد سمي البيع والإجارة والشركة والنكاح عقوداً؛ لأن كل واحد من طريق العقد ألزم نفسه الوفاء به.

٤ - الميثاق: المراد به هنا: العقد إذا وُثق بالشهادة، أو الكفالة، أو الرهن، أو الضمان، أو الكتابة.

٥ - الميثاق الغليظ: المراد به هنا: العقد الموثق إذا أخذت فيه العهود، وسمي ميثاقاً غليظاً لقوته وعظمته.

والوفاء بهذه العقود الثلاثة العقد والميثاق والميثاق الغليظ، يلزم ديانة وقضاء، كلما كان العقد أوثق كلما أكد الوفاء به.

إذا تقرر ما سبق، فقد بقيت:

السؤال الثاني: من أي مراتب العقود عقد النكاح؟

والجواب: أن عقد النكاح من أوثق العقود وأعظمها عند الله؛ فهو من الميثاق الغليظ، فهو عقد موثق. أخذت فيه الزوجة العهد على زوجها عند عقد النكاح.

وقد تكرر عقد الميثاق الغليظ في كتاب الله في ثلاثة مواضع فقط:

الأول: في عقد النكاح كما سبق، قال تعالى: (وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ) (البقرة: ١٧٧).

الثاني: في الميثاق الذي أخذ الله على بني إسرائيل على طاعته وعدم معصيته، قال تعالى: (وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ) (البقرة: ١٧٧).

الثالث: في الميثاق الذي أخذه الله على النبيين على تبليغ الرسالة، قال تعالى: (وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ) (البقرة: ١٧٧).

وغلظ الميثاق في هذه المواضع الثلاثة؛ لأنه كان شديداً قوياً في تأكيده وموضوعه، وما اشتمل عليه من أحكام مع التأكيد على الالتزام بما حمله الميثاق الغليظ.

فينبغي للمكلف أن يعظم ما عظمه الله تعالى، فينبغي للمكلف أن يعظم ما عظمه الله تعالى، فينبغي للمكلف أن يعظم ما عظمه الله تعالى، فينبغي للمكلف أن يعظم ما عظمه الله تعالى.

وليعلم أن عقد الزواج يقوم على أركان وشروط، ولا يصح حتى تنتفي موانعه. ويتربط عليه بعد انعقاده حقوق مشتركة بين الزوجين. وحقوق خاصة بالزوج، وحقوق خاصة بالزوجة. وحقوق خاصة بالولد إذا رزقهما الله به. وحقوق خاصة بقراة المصاهرة. فليس هو عقد استمتاع محض.

ولا تؤخذ أحكام هذه العقود من مثقفي صفحات التواصل الاجتماعي، وإنما تستقى أحكامها من الشرع. ويعرف حكمها من العلماء الريانيين. ومن لجان الفتوى المتخصصة.

المادة الثالثة: تعريف عقد زواج

نشرت تأييد (Part time) عند مبده:

البارت تايم (Part time): كلمة إنجليزية تعني: دواماً جزئياً، أو عملاً مؤقتاً.

وهو يريد بهذا المصطلح هنا: زواجاً جزئياً. وهذا المصطلح يظاهره سبب المعنى. وفيهم منه أنه زواج مؤقت بوقت معين يحدده الزوجان، وعلى هذا فهو زواج متعة، وزواج المتعة باطل إجماعاً.

وزواج المتعة المتفق على بطلانه يجمع أموراً لأجلها كان باطلاً:

الأول: التأقيت بأجل محدد معلوم، وعقد الزواج الصحيح مطلق غير محدد المدة.

الثاني: أن الفرقة بين الزوجين تقع فيه بمضي المدة. فلا يقتصر إلى طلاق.

الثالث: أنه لا يقتصر إلى ولي وشهود.

الرابع: أنه لا يحدد فيه عدد الزوجات.

الخامس: أنه لا يحدث فيه توارث بين الزوجين بسبب المصاهرة ولو لم يكن هناك مانع.

السادس: أنه لا يترتب عليه أي حقوق سوى إثبات النسب.

قال ابن عبد البر في الاستذكار (٥/ ٥٠٨): «تفق أئمة علماء الأمصار من أهل الرأي

والأشاعرة منهم: مالك وأصحابه من أهل المدينة، وسفيان، وأبو حنيفة من أهل الكوفة،

والشافعي. ومن سلك سبيله من أهل الحديث والفقه والنظر، والليث بن سعد من أهل مصر

والمغرب، والأوزاعي في أهل الشام، وأحمد وإسحاق، وأبو ثور، وأبو عبيد، وداود، والطبري

على تحريم نكاح المتعة؛ لصحة نهي رسول الله

-صلى الله عليه وسلم- عندهم عنها..

وقال ابن القطان الفاسي في كتابه الإقناع في مسائل الإجماع (١٦/ ٢): «ولم يختلف العلماء

من السلف والخلف أن المتعة،

نكاح إلى أجل.

لا ميراث فيه.

. والفرقة تقع عند انقطاع الأجل من غير طلاق.

وأجمع فقهاء الأمصار: على القول بتحريمها،

وليس هذا حكم الزوجة عند أحد من المسلمين.

وقد حرم الله الفروج إلا بنكاح صحيح، وليس

المتعة واحدة من هذين..

وعلى ظاهر تلك التسمية السيئة التي دعا

إليها بعض المحامين خرجت فتوى دار الإفتاء

المصرية ببيان بطلانه، وعدم قيام آثار الزوجية

عليه، وذلك على صفحتها بتويتر بتاريخ: ١٤

محرم ١٤٤٣ هـ - ٢٢ أغسطس ٢٠٢١م، فجاء

فيها: «وما يقوم به بعض الناس من إطلاق

أسماء جديدة على عقد الزواج، واشترائهم

فيه التأقيت بزمان معين ونحو ذلك يؤدي إلى

بطلان صحة هذا العقد؛ فالزواج الشرعي هو

ما يكون القصد منه الدوام والاستمرار وعدم

التأقيت بزمان معين، وألا كان زواجاً محرماً، ولا

يترتب عليه آثار الزواج الشرعية..

لكن ما تعريف هذا العقد عند مقترحيه؟

سبق أن مبتدع هذه الدعوة يريد بها: تزويج

العوانس والمطلقات والأرامل اللاتي زادت

أعدادهن عن ٢ مليون امرأة في مصر وحدها،

وقلت فرصة زواجهن.

وعليه فلن تكون إلا زوجة ثانية في مجتمع

تأنف نساؤه من التعدد وعليه فينبغي لتلك

الزوجة الثانية التنازل عن بعض حقوقها،

كالسكنى، أو القسم والمبيت، أو النفقة اتفاقاً

عند العقد.

وهو يدعو إلى عقد مكتمل الأركان، والشروط،

منتفي الموانع. ومثال ذلك أن هذا الزواج الذي

يدعو إليه يشترط فيه: الإيجاب والقبول،

والولي، والشهود، والمهر، والإعلان، وهو عقد

موثق عند المأذون.

ففارق بذلك زواج المتعة، والزواج بنية الطلاق.

والزواج العرقي غير الموثق. والزواج بنية

الإيجاب، فهو نوع من أنواع زواج المسيار. وقد خرجت به فتوى لجمع الفقه الإسلامي.

الساعة الزاوية: حكم زوج

البارت تايه (Part time):

خرجت فتوى لجمع الفقه الإسلامي في ثلاثة عقود زواج مستحدثة، وهي: زواج المسيار، والزواج المؤقت بالإيجاب، والزواج بنية الطلاق، وهي تشمل بوصفها لزواج المسيار زواج البارت تايه، وهذه هي فتوى مجمع الفقهي الإسلامي برابطة العالم الإسلامي.

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد:

فإن مجلس المجمع الفقهي الإسلامي برابطة العالم الإسلامي في دورته الثامنة عشرة المنعقدة بمكة المكرمة في الفترة من ١٠ - ١٤ / ١٤٢٧ هـ، الذي يوافق: ٨ - ١٢ / ٢٠٠٦ م قد نظر في موضوع: (عقود النكاح المستحدثة).

وبعد الاستماع إلى البحوث المقدمة، والمناقشات المستفيضة، قرر ما يأتي:

بؤكد المجمع أن عقود الزواج المستحدثة وإن اختلفت أسماؤها، وأوصافها، وصورها، لا بد أن تخضع لقواعد الشريعة المقررة وضوابطها، من توافر الأركان، والشروط، وانتفاء الموانع. وقد أحدث الناس في عصرنا الحاضر بعض تلك العقود المبينة أحكامها فيما يأتي:

١ - إبرام عقد زواج تتنازل فيه المرأة عن السكن والنفقة والقسم أو بعض منها. وترضى بأن يأتي الرجل إلى دارها في أي وقت شاء من ليل أو نهار.

ويتناول ذلك أيضاً إبرام عقد زواج على أن تظل الفتاة في بيت أهلها، ثم يلتقيان متى رغبا في بيت أهلها أو في أي مكان آخر. حيث لا يتوافر سكن لهما ولا نفقة.

هذان العقدان وامثالهما صحيحان إذا توافرت فيهما أركان الزواج وشروطه وخلوه من الموانع. ولكن ذلك خلاف الأولى.

٢ - الزواج المؤقت بالإيجاب وهو عقد مكتمل

الأركان والشروط إلا أن أحد العاقدین يشترط في العقد أنه إذا أنجبت المرأة فلا نكاح بينهما، أو أن يطلقها.

وهذا الزواج فاسد لوجود معنى المتعة فيه؛ لأن التوقيت بمدة معلومة كشهر أو مجهولة كالأنجاب يصيره متعة، ونكاح المتعة مجع على تحريره.

٣ - الزواج بنية الطلاق وهو: زواج توافرت فيه أركان النكاح وشروطه وأضر الزوج في نفسه طلاق المرأة بعد الزواج بنية الطلاق، وهو مدة معلومة كعشرة أيام، أو مجهولة: كتعليق الزواج على إتمام دراسته أو تحقيق الغرض الذي قدم من أجله.

وهذا النوع من النكاح على الرغم من أن جماعة العلماء أجازوه، إلا أن المجمع يرى منعه؛ لاشتغاله على الغش والتدليس؛ إذ لو علمت المرأة أو وليها بذلك لم يقبل هذا العقد ... ولأنه يؤدي إلى مفاسد عظيمة وأضرار جسيمة تسيء إلى سمعة المسلمين. والله ولي التوفيق وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه.

فعلى هذا فزواج البارت تايه (Part time) بوصفه "عقد صحيح" على الراجع لاكمال الشروط، وتحقق الأركان، وانتفاء الموانع، واسمه الذي سمي به اسم سيئ، وهو اسم موهم لا يعبر عن حقيقة هذا العقد، لكن العبرة في صحة العقود بالقصود والمعاني لا بالألفاظ والمباني.

وبقي أن ينظر هل يحقق هذا العقد السكن والمودة بين الزوجين؟ وهل يحقق الاستقرار النفسي للأبناء؟

وهذا من المقاصد الأساسية لعقد النكاح. قال تعالى: ﴿وَمِنْ مَّا جَعَلْنَا مِنْكُمْ أَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوا فِيهَا وَلِيَتَذَكَّرَ فِيهَا لِمَ وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ وَهَؤُلَاءِ الْفِتْنَةَ﴾ [الأعراف: ١٨٩].

وقال: ﴿وَمِنْ مَّا جَعَلْنَا مِنْكُمْ أَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوا فِيهَا وَلِيَتَذَكَّرَ فِيهَا لِمَ وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ وَهَؤُلَاءِ الْفِتْنَةَ﴾ [الروم: ٢١].

هذا ما يسره الله تعالى في هذه العجالة، والله ولي التوفيق.

أحكام متعلقة

بمقه الكاح

المحرمات من النساء



بسم الله و الحمد لله و الصلاة و السلام على رسول الله صلى الله عليه و سلم
 ما بعد فقد تحدث في مقوله ناسبه عن محرمات من نساء بحريم مود
 والقدر لدى سبب به الرضاع وبتسكن بعض الاحكام المتعلقة بمقه الكاح
 سادس به غرض من سبب جهه المقصود في جمع به المسلمين

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما

قال ابن كثير في تفسيره (٢٦٦/١): بعد أن ساق الآية كما تقدم في الباب؛ هذا إرشاد من الله تعالى للوالدات أن يرضعن أولادهن كمال الرضاعة. وهي سنتان، فلا اعتبار بالرضاعة بعد ذلك، ولهذا قال: ...
 وذهب أكثر الأئمة إلى أنه لا يحرم من الرضاعة إلا ما كان دون الحولين، فلو ارتضع المولود وعمره فوقهما لم يحرم. وعن أم سلمة أنها قالت: ... وساق الحديث كما تقدم في الباب ثم قال: والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم: أن الرضاعة لا تحرم إلا ما كان دون الحولين وما كان بعد الحولين الكاملين فإنه لا يحرم

ولا من رضاع

ذهب الجماهير من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وغيرهم أن ما يحرم من الرضاع ما كان دون الحولين. واستدلوا على ذلك بما يأتي:
 ١- قال تعالى: ... (البقرة: ٢٣٣).
 ٢- عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «نظرن من إخوانك فأنما الرضاعة من المجاعة» أخرجه البخاري (٥١٠٢) ومسلم (١٤٥٥).
 ٣- عن أم سلمة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَا يُحْرَمُ مِنَ الرضاعة إِلَّا مَا فَتَقَ الْأُمْعَاءُ فِي الثَّذِي وَكَانَ قَبْلَ الْفُطَامِ» صحيح سنن الترمذي (١١٥٢).
 أقوال أهل العلم في سن الرضاع،

شيئاً، ومعنى قوله «إلا ما كان في الثدي» أي: في محل الرضاعة قبل الحولين.

جاء في فتح القدير (٤٢٣/٣)، وينبغي أن يكون الرضاع الموجب للتحريم في مدة الرضاع على ما نبين في المسألة التي تليها وهي قوله: ثم مدة الرضاع التي إذا وقع الرضاع فيها تعلق به التحريم ثلاثون شهراً عند أبي حنيفة - رحمه الله - وقال سنان، وهو قول الشافعي ومالك وأحمد.

جاء في المدونة الكبرى (٢٩٧/٢): قال مالك: الرضاع حولان وشهر أو شهران بعد ذلك، قلت: فإن لم تقصله أمه وأرضعته ثلاث سنين فأرضعته امرأة بعد ثلاث سنين والأم ترضعه لم تقصله بعد؟

قال مالك: لا يكون رضاعاً ولا يلتفت في هذا إلى إرضاع أمه، إنما ينظر في هذا إلى الحولين وشهر أو شهرين بعدهما.

جاء في المذهب (١٤٢/٣): ولا يثبت تحريم الرضاع فيما يرتضع بعد الحولين لقوله تعالى: ..

... **أَنَّهُ لَوْلَا رِزْقُ اللَّهِ لَكُنَّا بِالْهَٰكِنَةِ** (البقرة: ٢٢٣)

فجعل تمام الرضاع في الحولين فدل على أنه لا حكم للرضاع بعد الحولين

جاء في الروضة الندية (١٢٢/٢): لا يثبت حكم الرضاع إلا قبل الفطام، وكون الرضيع قبل الفطام لحديث أم سلمة... وساق الحديث كما تقدم أول المسألة... ثم استدلل بأحاديث منها حديث عائشة رضي الله عنها كما ذكرناه وفيه: «إنما الرضاعة من المجاعة».

قال الصنعاني في سبل السلام (٣١٦/٣): في شرحه لحديث أم سلمة المتقدم، والمراد ما سلك فيها من الفتق بمعنى: الشق والمراد ما وصل إليها فلا يحرم القليل الذي لا ينفذ إليها، ويحتمل أن المراد ما وصل وغذاها واكتفت به عن غيره فيكون دليلاً على عدم تحريم رضاع الكبير ويدل على أن المراد هذا

قوله في الحديث: «وكان قبل الفطام» فإنه يراد به قبل الحولين.

ثانياً: رضاع الكبير

- عن عائشة قالت: جاءت سهلة بنت سهيل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله! إنني أرى في وجه أبي حذيفة من دخول سالم. وهو حليفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أرضعيه قالت: وكيف أرضعهُ وهو رجل كبير؟ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: قد علمت أنه رجل كبير. - أخرجه مسلم (١٤٥٣).

قال أبو عمر ابن عبد البر: صفة رضاع الكبير أن يحلب له اللبن ويسقاه - شرح الموطأ (٢٩١/٣).

- وفي رواية أنها قالت: وإنني أظن أن في نفس أبي حذيفة من ذلك شيئاً فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: أرضعيه تحرمي عليه ويذهب الذي في نفس أبي حذيفة؛ فرجعت فقالت: إنني قد أرضعته فذهب الذي في نفس أبي حذيفة. - أخرجه مسلم (٢٧ - ١٤٥٣).

- ذهب جمهور العلماء من السلف والخلف إلى أن رضاع الكبير لا يحرم، وحجتهم في ذلك الأدلة الصحيحة التي جاءت في كتاب الله وسنة نبينا صلى الله عليه وسلم وفيها أن ما يحرم من الرضاع ما دون حولين وقد سبقت المسألة، وحملوا حديث سهلة على أنه مختص بها ويسالم. وهذا مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم.

وخالفهم أهل الظاهر، قالوا: تثبت حرمة الرضاع برضاع الكبير البالغ كما تثبت برضاع الطفل وحجتهم حديث الباب.

أقوال أهل العلم في المسألة: جاء في المبسوط (١٢٨/٥): قال السرخسي: لا ترى هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا رخصة تسهلة

خاصة ثم هذا الحكم انتسخ بقوله صلى الله عليه وسلم: «الرضاع ما أنبت اللحم وأنشز العظم».. وذلك في الكبير لا يحصل. وقال صلى الله عليه وسلم: «الرضاعة من المجاعة»، يعني ما يرد الجوع وذلك بإرضاع الكبير لا يحصل... واستدلا بظاهر قوله تعالى:

«لَوْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ تَفْقَهُوا تَحَرُّوا عَنْ أُخْرَىٰ» (البقرة: ١٧٧) ولا زيادة بعد التمام والكمال وقال تعالى: «وبصنة في صاميت» (لقمان: ١٤). ولا رضاع بعد الفصل.

جاء في بداية المجتهد ونهاية المقتصد (٦٠/٣)، واتفقوا على أن الرضاع يحرم في الحولين. واختلفوا في رضاع الكبير فقال مالك، وأبو حنيفة، والشافعي وكافة الفقهاء: لا يحرم رضاع الكبير.

جاء في شرح الموطأ (٢٩٣/٣): قال ابن مسعود: لا رضاعة محرمة إلا ما كان دون الحولين لقوله تعالى: «تَحَرُّوا كَمَا مَنِئِيَ عَنْ أَزْوَاجِكُمْ إِنَّمَا تَحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا تَنْسَوْنَ كُنُوزَكُمْ أَنْ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ إِنَّ هَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ لِقَوْمٍ عَلِيمِينَ» (البقرة: ٢٢١) فجعل إتمامها حولين يمنع أن يكون الحكم بعدهما كحكمهما فتتقضى رضاعة الكبير. وفي الصحيحين مرفوعاً: «إنما الرضاعة من المجاعة» وفي الحديث: «لا رضاع إلا ما شد العظم وأنبت اللحم» أو قال: «أنشز العظم». رواد ابن مسعود موقوفها ومرفوعاً وصح أبو عمر رفعه... إلى أن قال: وأتى الإمام بهذين الأثرين بعد حديث سهلة للإشارة إلى أن العمل على خلافه، فهو خصوصية لها أو منسوخ وهذا مذهب الجمهور.

قال الشافعي في الأم (٤٧/٥): هذا والله تعالى أعلم. في سالم مولى أبي حذيفة خاصة، فإن قال قائل: ما دل على ما وصفت؟ قال الشافعي: فنذكر حديث سالم... إلى أن قال: وقالت أم سلمة في الحديث وكان ذلك في سالم خاصة. وإذا كان هذا لسالم خاصة فالخاص لا يكون مخرجاً من حكم العام، وإذا كان مخرجاً من حكم العام فالخاص غير العام ولا

يجوز في العام إلا أن يكون رضاع الكبير لا يحرم، ولا بد إذا اختلف الرضاع في الصغير والكبير من طلب الدلالة على الوقت الذي إذا صار إليه المرضع فأرضع لم يحرم. قال: والدلالة على الفرق بين الصغير والكبير موجودة في كتاب الله عز وجل. قال تعالى: «تَحَرُّوا كَمَا مَنِئِيَ عَنْ أَزْوَاجِكُمْ إِنَّمَا تَحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا تَنْسَوْنَ كُنُوزَكُمْ أَنْ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ إِنَّ هَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ لِقَوْمٍ عَلِيمِينَ» (البقرة: ٢٢١).

فجعل الله عز وجل تمام الرضاع حولين كاملين.

قال النووي في شرح مسلم (٢٨٩/٥): قال سائر العلماء من الصحابة والتابعين وعلماء الأمصار إلى الآن: لا يثبت إلا بالارضاع من له دون سنتين... إلى أن قال: وحملوا حديث سهلة على أنه مختص بها ويسالم. وقد روى مسلم عن أم سلمة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أنهم خالفن عائشة في ذلك والله أعلم. جاء في المحلى (٢٠٢/١٠) مسألة (٢٠٢٠): ورضاع الكبير محرم - ولو أنه شيخ يحرم - كما يحرم رضاع الصغير ولا فرق.

جاء في نيل الأوطار (٢٧٣/٦): إن الرضاع يعتبر فيه الصغير، إلا فيما دعت إليه الحاجة كرضاع الكبير الذي لا يستغنى عن دخوله على المرأة ويشق احتجابها منه وإليه ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية، وهذا هو الراجح عندي.

تعقيب ورجوع

بعد عرض أقوال أهل العلم، أرى صحة ما ذهب إليه جماهير الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أن رضاع الكبير لا يقع به التحريم بين الرضيع والمرأة المرضعة؛ لقوة الأدلة الدالة على عدم التحريم، وكما نقلنا أقوال الأئمة الأربعة وغيرهم، وهذا ظاهر في كتاب الله وفي الأحاديث الصحيحة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقت المسألة. والحمد لله رب العالمين.

ولهذا أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن جليس السوء كنافخ الكير؛ إما أن يحرق شيا بك، وإما أن تجد منه رائحة كريهة.

فقوله: (لا عدوى) يشمل الحسية والمعنوية. وإن كانت في الحسية أظهر.

٣- وقوله: (ولا طيرة) الطيرة هي التشاؤم يمرني أو مسموع أو معلوم.

٤- وقوله: (ولا هامة) الهامة: بتخفيف الميم فسرت بتفسيرين:

الأول: أنها طير معروف يشبه البومة، أو هي البومة، تزعم العرب أنه إذا قتل القتل؛ صارت عظامه هامة تطير وتصرخ حتى يؤخذ بثأره، وربما اعتقد بعضهم أنها روحه.

الثاني: أن بعض العرب يقولون: الهامة هي الطير المعروف، لكنهم يتشاءمون بها، فإذا وقعت على بيت أحدهم ونعتت: قالوا: إنها تنفق به ليموت، ويعتقدون أن هذا دليل قرب أجله، وهذا كله بلا شك عقيدة باطلة.

وقيل: إنه داء في البطن يصيب الإبل، وينتقل من بعير إلى آخر. وعلى هذا فيكون عطفه على العدوى من باب عطف الخاص على العام.

ولا صفر، ولا هامة:

مبينان على الفتح أيضاً، ومعطوفان على "لا عدوى"

والخبر عنهما مقدر كالذي قبلها. وفي كل منهما تأويلان:

• فاما الصفر. فكانت العرب في الجاهلية تزعم أنه دابة في البطن تهيج عند الجوع، وربما قتلت صاحبها. وكانوا يزعمون أنها اعدى من الجرب، وقيل: إنه الشهر المعروف الذي يلي المحرم. وكانوا إذا جاء المحرم، وهم محاربون أحلوه، وأحروا تحريره إلى صفر. وهو النسيء الذي كانوا يفعلونه. وكانوا كثيراً ما يتشاءمون بهذا الشهر؛ فلا يعقدون فيه زواجا، ولا يزعمون فيه سفراً لتجارة أو لقضاء مهمة.

• وأما الهامة بتخفيف الميم على اللغة المشهورة، وحكي تشديدها أيضاً، فهي طائر من طير الليل، وقيل: هي البومة. وكانوا يتشاءمون بها، فإذا سقطت على دار أحدهم اعتقد أنها تنعى له نفسه أو بعض أهله، ويُنذره بخراب البيت، هذا أحد التأويلين. والتأويل الثاني: أنهم كانوا يعتقدون أن عظام القتيل الذي لا يؤخذ بثأره، أو روحه تنقلب هامة تطير وتصيح قائلة: اسقوني اسقوني! ولا تزال صائحة حتى يؤخذ بثأره.

فقال أعرابي: وهو واحد من الأعراب وهم أهل البادية في العيش والخشونة في الطبع بما يناسب البادية خلاف العرب، فهم أهل المدن

والعمران. وكما هو واضح من سؤاله أنه يسأل مستقرباً ولا أقول معترضاً إذ قد التبس عليه.

والضاء للعطف والترتيب، عطف "قال" على فعل محذوف دلت عليه بعض روايات الحديث، وأصل العبارة: حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا عدوى ولا صفر ولا هامة"، قام أعرابي فقال:.... إلخ، وهذا الفعل المحذوف "قام" هو متعلق بالظرف "حين"، ولا يخفى أن قبله (قال) محذوفة خطأ، ولكنها تُذكر لفظاً كما هي عادة المحدثين في مثل هذا السند، والتقدير: عن أبي هريرة قال حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:.. إلخ، ويجوز أن تكون الضاء زائدة الظرف متعلق بـ"قال".

- قول الأعرابي وسؤاله: فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء:

- الضاء: الفصيحة، أفصححت عن شرط مقدر، وهي واقعة في جوابه، وما استفهامية مبتدأ، والبال: الحال والشأن خير، وفي الرمل خير تكون، وجملة تكون في الرمل في محل نصب حال من الإبل، وجملة كأنها الظباء حال من الضمير المستتر في خبر تكون.

- والظباء: جمع ظبي، وهو الغزال، ووجه الشبه نقاء

أرجلها ونظافتها وجمالها. فلا يعلق بها شيء من التراب أو الرمل. علاوة على قوتها ونشاطها وسلامتها من الأمراض.

- يفيد كلام الأعرابي مستشكلاً على نفي العدوى، كيف تكون الأبل نظيفة نقيّة كأنها الغزلان نشاطاً وقوة. فيجيء البعير الأجرب فيدخل فيها فيجربها كلها؟

- يعني: يختلط بهذه الأبل النقيّة السليمة بعير من غيرها مصاب بالجرب. فيعديها كلها. فما ذاك إلا لأن العدوى ثابتة. فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بجواب حاسم لإشكاله. قاطع لشبهته. فقال صلى الله عليه وسلم مجيبه ورافعاً الشبهة راداً لها بسؤال مختصر هو عين الجواب والحكمة قال: فمن أعدى الأول؟

بصيغة الاستفهام التقريري، وهو حمل المخاطب على الإقرار بما يعرفه كي يزول إشكاله: لأنه يعتقد أن الجرب يُعدي بطبعه. وأنه السبب الوحيد الذي لا يتخلف تأثيره في الأبل الصحيحة إذا خالطت البعير الأجرب. فبين له صلوات الله وسلامه عليه أن السبب الحقيقي في الجرب وفي كل مرض هو إرادة الله سبحانه وتعالى: فهو الفاعل المختار، وما

ينتقل المرض من المريض إلى الصحيح إلا بإذنه ومشينته. وإذا كان المرض نتيجة المخالطة أو الملاصقة من غير إرادته سبحانه وتعالى، فمن الذي أعدى البعير الأول الذي أصابه الجرب من غير مخالطة أو ملاصقة؟ إنه لا جواب عن هذا السؤال النبوي الحاسم إلا أن الله تعالى هو الذي أوجد ذلك.

فائدة ودرء شبهة:

هذا النفي في هذه الأمور الأربعة ليس نفيًا للوجود: لأنها موجودة. ولكنه نفي للتأثير: فالمؤثر هو الله. فما كان منها سبباً معلوماً: فهو سبب صحيح. وما كان منها سبباً موهوماً: فهو سبب باطل. ويكون نفيًا لتأثيره بنفسه إن كان صحيحاً. ولكونه سبباً إن كان باطلاً.

فقوله: (لا عدوى)، العدوى موجودة. ويدل لوجودها قوله صلى الله عليه وسلم: "لا يورد ممرض على مصح" أي: لا يورد صاحب الأبل المريضة على صاحب الأبل الصحيحة: لنلا تنتقل العدوى.

وقوله صلى الله عليه وسلم: "فر من المجذوم فرارك من الأسد"، والمجذوم مريض خبيث معد بسرعة ويتلف صاحبه: حتى قيل: إنه

الطاعون؛ فالأمر بالفراق من المجذوم لكي لا تقع العدوى منه إليك. وفيه إثبات لتأثير العدوى، لكن تأثيرها ليس أمراً حتمياً. بحيث تكون علة فاعلة. وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالفراق. وأن لا يورد ممرض على مصح من باب تجنب الأسباب لا من باب تأثير الأسباب نفسها. فالأسباب لا تؤثر بنفسها. لكن ينبغي لنا أن نتجنب الأسباب التي تكون سبباً للبلاء: لقوله تعالى: (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) (البقرة: ١٩٥). ولا يمكن أن يقال: إن الرسول صلى الله عليه وسلم ينكر تأثير العدوى: لأن هذا أمر يبطله الواقع والأحاديث الأخرى.

فإن قيل: إن الرسول صلى الله عليه وسلم لما قال: "لا عدوى. قال رجل: يا رسول الله! الأبل تكون صحيحة مثل الظباء. فيدخلها الجمل الأجرب فتجرب؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: فمن أعدى الأول؟" يعني أن المرض نزل على الأول بدون عدوى. بل نزل من عند الله عز وجل: فكذا إذا انتقل بالعدوى: فقد انتقل بأمر الله. والشئ قد يكون له سبب معلوم. وقد لا يكون له سبب معلوم. فجرب الأول ليس سببه معلوماً: إلا أنه بتقدير الله تعالى، وجرب

صفر

١٤٤٤ هـ - العدد ٦٠٢ - السنة الواحدة والخمسون

الذي بعده له سبب معلوم. لكن لو شاء الله تعالى لم يجرب. ولهذا أحياناً تُصاب الأبل بالجرّب، ثم يرتفع ولا تموت، وكذلك الطاعون والكوليرا أمراض معدية. وقد تدخل البيت فتصيب البعض فيموتون ويسلم آخرون ولا يصابون.

وهذا الجمع الذي أشرنا إليه هو أحسن ما قيل في الجمع بين الأحاديث). انتهى من شرح كتاب التوحيد ٨٠/٢.

مما استفاد من الحديث

١- تحرير العقول وتنوير القلوب وتصحيح الاعتقاد إذ الأمور تجري بمقادير يقدرها خالقها سبحانه وتعالى؛ فشرف العبودية يستلزم التحرر من مفاهيم الجاهلية.

٢- الأسباب والمسببات مخلوقة من الله يجريها ويبطلها بقدرته ومشينته؛ فسبحان من جعل النار يرداً وسلاماً. وهذا فهم عام.

٣- ومن الحديث أن مرض الجرب كغيره من الأمراض والابتلايات إنما ينتقل بإرادته سبحانه، وليس بطبيعة المرض. ولو كان بطبيعة المرض فكيف جاء المرض للمريض الأول. ولعل واقعنا يشهد هذا عندما نرى أنه كم من صحيح خالط مريضاً ولم يصبه شيء، وكم من مصاب بغير مخالطة لمريض، فالعبرة

أولاً وآخرًا بإرادة الله تعالى ومشينته. فما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن.

٤- أن العدوى كغيرها من الأسباب التي يجريها الله ويبطلها بمشينته.

٥- صدق العبودية يستلزم الأخذ بالسبب ثم إنزاله منزلته أنه جريانه ويبطلانه بمشينة الله وقدرته.

٦- الحذر من اتخاذ الحديث ذريعة من بعض الغالين فينكرون بذلك السبب بالكلية، فجاء الحديث الآخر وحياً من رب البرية على سيد البشرية رسول الإنسانية: مما يدل دلالة صريحة على مراعاة هذه الأسباب المادية وعدم جحودها؛ أمر صلى الله عليه وسلم بالقرار من المجدوم، ليبين أن الله تعالى هو الذي يمرض ويشفي، ونهى صاحب الأبل المريضة أن يوردها على صاحب الأبل الصحيحة؛ أخذاً بالحيلة مع التوكل على الله سبحانه. ومن ذلك أنه أخبر أمته بأن الطاعون عذاب أو رجز عذب الله به طائفة من بني إسرائيل. فإذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع يارض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه.

٧- ومثل ما قيل في العدوى يقال في الضرر بمعنى الشهر. وفي الهامة بمعنى الطائر كالبومة مثلاً؛ المراد نفي الصفات التي أصقوها

بالشهر والظير من تشاؤم وتعطيل المصالح. وأما الضرر بمعنى الدابة التي تهيج عند الجوع، والهامة بمعنى انقلاب العظام أو الروح طائراً يصيح، فهذا كان خرافات لا وجود لها أثبتة. وهما متفتتان ذاتاً وصفة.

٨- ومن المهم أن نعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بُعث لإصلاح النفوس، وإبطال الخرافات، وتربية الأمة وهدايتها إلى الحق وإلى طريق مستقيم، فلا مجال في ديننا لاستلاب العقول وحبس القلوب في قوالب مصنوعة محدودة، وإنما جاء الإسلام لينقل الحيازي من عبادة العباد لعبادة رب العباد. ومن ضيق الدنيا لسعة الدنيا والآخرة، جاء ليحرر العقول من ذل العبودية والتبعية البشرية إلى شرف العبودية لخالق البشر. (وينظر: شروح الحديث في مظانه في فتح الباري وشرح النووي على صحيح مسلم وعون المعبود شرح سنن أبي داود).

وقد تعرض الإمام ابن القيم رحمه الله لفضه هذا الحديث ومعناه، في عدة كتب من كتبه، ومنها كتاب (مفتاح دار السعادة ٢/٢٦٤؛ ٢٦٩). ونقل طائفة من كلام أهل العلم في ذلك، كابن قتيبة وابن عبد البر وأبي عبيد. وللحديث بقية في شهرنا القادم، والحمد لله رب العالمين.

مثل الموحدا والمشرِك

مَعْشَى نَصْرِي

الْمَعْبُود

عبد لرجل واحد قد سلم له وعلم مقاصده،
وعرف الطريق إلى رضاه، فهو في راحة عن
تشاحن الخلطاء فيه، بل هو سالم لما لكة من
غير تنازع فيه. مع رافة مالكه به، ورحمته
له، وشفقته عليه. وإحسانه إليه، وتوليته
لمصالحه. فهل يستويان هذان العبدان؟
وهذا من أبلغ الأمثال. فإن الخالص لما لك
واحد يستحق من معونته وإحسانه والتفاتة
إليه وقيامه بمصالحه ما لا يستحق صاحب
الشركاء المتشاكين. «الحمد لله بل أكثرهم
لا يعلمون».
معاني المفردات:

قال تعالى: «... هذا مثل ضربه الله سبحانه
للمشركين والموحدين» (الزمر: ٢٩).

نفس لا حماني

قال ابن القيم: هذا مثل ضربه الله سبحانه
للمشركين والموحدين، فالْمُشْرِكُ بمنزلة
عبد يملكه جماعة متنازعون مختلفون
متشاحنون. والرجل الشكس، الضيق الخلق.
فالمشرك لما كان يعبد الهة شتى شبه يعبد
يملكه جماعة متنافسون في خدمته، لا
يمكنه أن يبلغ رضاهم أجمعين.
والموحد لما كان يعبد الله وحده فمثله كمثل

«ضرب الله مثلاً، أي: تمثيل حالة عجيبة أخرى مثلها.

«رجلاً، قال الكسائي: نصب رجلاً لأنه تفسير للمثل.

«فيه شركاء متشاكسون، متنازعون مختلفون سينة أخلاقهم يقال: رجل شكس شرس إذا كان سيق الخلق مخالفاً للناس لا يرضى بالإنصاف.

«ورجلاً سلفاً، أي: سائماً لرجل، أي: خالصاً لا يملكه أحد غيره.

«هل يستويان مثلاً، أي: لا يستوي هذا وهذا، كذلك لا يستوي المشرك الذي يعبد آلهة مع الله، والمؤمن المخلص الذي لا يعبد إلا الله وحده لا شريك له فأين هذا من هذا، الحمد لله، أي: على إقامة الحجة عليهم.

«بل أكثرهم لا يعلمون، فلهذا يشركون بالله. (المضردات مستفادة من تفسير ابن كثير، والبغوي، وفتح البيان).

المضى الفصل

«ضرب الله مثلاً رجلاً به شركاء مُنْكَرُونَ وَرَجُلًا سَلَفًا أَرَبُّهُ كُلُّ يَتَوَكَّلُ مَثَلًا لِمَنْ هُوَ لَا يُكْفَرُ لَا يَمْلِكُونَ» (الزمر: ٢٩).

قال ابن عاشور: استئناف وهو من قبيل التعرض إلى المقصود بعد المقدمة. فإن قوله: «وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» (الزمر: ٢٧) الآية قبل السابقة.

توطئة لهذا المثل المضروب لرجال أهل الشرك ورجال أهل التوحيد. اهـ ابن عاشور.

وقال ابن عطية في «الحرر الوجيز»: لما ذكر الله تعالى أنه ضرب للناس في هذا القرآن من كل مثل مجملاً، جاء بعد ذلك بمثل في أهم الأمور وأعظمها خطراً وهو التوحيد، فمثل تعالى الكافر العابد للأوثان والشياطين بعبد لرجال عدة، في أخلاقهم شكاسة ونقص وعدم مسامحة، فهم لذلك يعذبون هذا العبد بأنهم يتضايقون في أوقاتهم، ويتضايقون هذا العبد في كثرة العمل، فهو أبداً دائب ناصب، فكذلك عابد الأوثان، والذي يعتقد أن ضره وقعته عندها هو معذب الفكر بها، ويحراسة حاله

متها، ومتى أرضى صنماً بالذبح له في زعمه تفكر فيما يصنع مع الآخر، فهو أبداً في نصب وضلال، وكذلك هو المصانع للناس الممتحن بخدمة الملوك.

ومثل الله تعالى المؤمن بالله تبارك وتعالى وحده بعبد لرجل واحد يكلفه شغله، فهو يعمل على تودة وقد ساس موله، فالمولى يغفر زلته ويشكره على إجادة عمله. اهـ ابن عطية.

وقد أوضح معنى هذا المثل الدكتور وهبة الزحيلي في «التفسير الوسيط»، فقال: «مثل الله تعالى الكافر العابد للأوثان والشياطين بعبد لرجال عدة في أخلاقهم شكاسة ونقص وعدم مسامحة، فهم لذلك يعذبون هذا العبد؛ لأنهم يتضايقون في أوقاتهم ويتضايقون هذا العبد في كثرة العمل، فهو أبداً دائب التعب، فكذلك عابد الأوثان، أي ضرب الله مثلاً للمشرك في صنعه لا في معبوده، الذي يعبد أكثر من إله، بحالة رجل عبد مملوك يملكه عدد من الرجال، مختلفون فيما بينهم، متنازعون في ذلك العبد المشترك بينهم متعاسرون، لسوء أخلاقهم وطباعهم، كل له رأي وحاجة، فإذا طلب كل واحد من السادة من هذا العبد شيئاً أو حاجة، فماذا يفعل، وكيف يرضى جميع الشركاء؟ كذلك المشرك في عبادته آلهة متعددة لا يتمكن من إرضاء جميع تلك الآلهة، فهو معذب الفكر بها، ومتى أرضى صنماً منها بالذبح له في زعمه تفكر فيما يصنع مع الآخر، فهو أبداً في تعب وضلال..»

ومثل الله تعالى المؤمن بالله تبارك وتعالى وحده. بعبد لرجل واحد يكلفه شغله، فهو يعمل على تودة، وقد ساس موله، فالمولى يغفر زلته ويشكره على إجادة عمله، أي ضرب الله مثلاً آخر للمؤمن بحالة رجل آخر مملوك لشخص واحد، لا يشاركه فيه غيره، فإذا طلب شيئاً منه لباه دون ارتباك ولا حيرة، وهذا كالمسلم الذي لا يعبد إلا الله، ولا يسعى



لارضاء غير ربه. فهل يكون في طمانينة أو في حيرة؟

الحمد لله على إقامة الحجة على عبدة الأوثان، وعلى أن الحمد لله لا لغيره. وعلى التوفيق للإسلام والحق. بل أكثر الناس لا يعلمون هذا الفرق فيشركون مع الله غيره. وبما أن أكثر الناس جاهلون بالحق. لا ينتفعون بهذا المثل. هدد الله تعالى بالموت بالآية التي بعدها، **يَلْكَ نَفْسٌ وَأَنَّهُمْ قَتِيلُونَ** (الزمر: ٣٠).

فمصير جميع الخلائق إلى الله، وهو الذي يفصل بينهم في مظالمهم. والموت عاقبة كل حي. فإنك أيها النبي ميت. وهم سيموتون. ثم يكون التقاضي عند الله تعالى فيما اختلفتم فيه في الدنيا من التوحيد والشرك. فينجي الله المؤمنين الموحدين. ويعذب المشركين المكذبين.

والتخاصم في الآخرة ليس خاصاً بين المؤمنين والكافرين. وإنما هو حادث بين كل متنازعين في الدنيا، فإنه تكرر المنازعة في الآخرة. (التفسير الوسيط لهبة الله الزحيلي بتصرف).

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن هذه الآية تطبق لقوله تعالى: «ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن

من كل مثل». فإن هذا مثل.

الفائدة الثانية: أن مثل من يعبد مع الله غيره كممثل عبد فيه شركاء متشاكسون متنازعون متخاصمون، وجه ذلك: أن هذا العابد مع الله تعالى غيره لم يكن قلبه خالصاً لله تعالى فتنازعه الشركاء من يمين وشمال حتى ضاع بينهم.

الفائدة الثالثة: أن الله تعالى مستحق للحمد؛ لكمال توحيده؛ لقوله تعالى: «الحمد لله».

الفائدة الرابعة: أن الحمد المطلق إنما يكون لله عز وجل، أما غيره فهو وإن حمد فليس حمده على الإطلاق. بل يحمد على شيء معين وجزء معين مما يحمد عليه. أما الحمد على الإطلاق فهو لله رب العالمين عز وجل. فهو المحمود على كل حال. وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه ما يسريه قال: «الحمد لله على كل حال». أخرجه ابن ماجه من حديث عائشة رضي الله عنها.

الفائدة الخامسة: أن أكثر بني آدم لا يعلمون الحقائق على ما هي عليه وإن يعلموها لم ينتفعوا بها لقوله تعالى: «بل أكثرهم لا يعلمون». (ينظر تفسير ابن عثيمين للآية).

وأخردعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

تذكير الأخلاء بفوائد غزوة الأبواء

صفر ١٤٤٢ هـ - العدد ٦٠٢ - السنة الواحدة والخمسون

24

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الخلق وخاتم الأنبياء وسيد المرسلين: سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم. أما بعد، فلقد حثنا الله تعالى على أن نتأسى برسوله صلى الله عليه وسلم: حيث يقول تعالى: «... وَاتَّبِعُوا مِثْلَ مَا يُؤْتِي» (الأحزاب: ٢١)، ولا شك أن مما يعين على حسن التأسى برسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة سيرته وشمائله؛ فهي في كثير منها بيان عملي لنصوص القرآن والسنة، ومن ثم نكتب في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم نلتصم منها القدوة ونأخذ منها العبرة بعنوان "تذكير الأخلاء بفوائد غزوة الأبواء".

سند أحداث الغزوة

عريضة الذيل مترامية الأحداث، ومع ذلك فقد اشتملت على كثير من الفوائد التي تنفع المسلم؛ ولقد غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه الشريفة غزوة الأبواء، ويقال لها: ودان، يريد قريشاً وبني ضمرة، وهي أول غزوة غزاها بنفسه، وكانت في صفر على رأس اثني عشر شهراً من مهاجره، وحمل لواءه حمزة بن عبد المطلب، وكان أبيض، واستخلف على المدينة سعد بن عباد، وخرج في المهاجرين خاصة يعترض عيراً لقريش، فلم يلق كيداً، وفي هذه الغزوة وادع مخشي بن عمرو الضمري وكان سيد بني ضمرة في زمانه على ألا يقزو بني ضمرة، ولا يقزوه، ولا أن يكثروا عليه جمعا، ولا يعينوا عليه عدواً، وكتب بينه وبينهم كتاباً، وكانت غيبته خمس عشرة ليلة. (زاد المعاد ٣/١٤٨)، وسيرة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الخلق وخاتم الأنبياء وسيد المرسلين: سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم. أما بعد، فلقد حثنا الله تعالى على أن نتأسى برسوله صلى الله عليه وسلم: حيث يقول تعالى: «... وَاتَّبِعُوا مِثْلَ مَا يُؤْتِي» (الأحزاب: ٢١)، ولا شك أن مما يعين على حسن التأسى برسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة سيرته وشمائله؛ فهي في كثير منها بيان عملي لنصوص القرآن والسنة، ومن ثم نكتب في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم نلتصم منها القدوة ونأخذ منها العبرة بعنوان "تذكير الأخلاء بفوائد غزوة الأبواء".

سند أحداث الغزوة

لم تكن هذه الغزوة من الناحية العسكرية

ابن هشام ت السقا (١ / ٥٩١).
وفي هذا الحدث مسائل،

الأولى: في ذكر اسمه هذه

الغزوة: حيث أن لها اسمين:

الأول: غزوة الأبواء: قال البخاري، قال: ابن إسحاق، "أول ما غزا النبي صلى الله عليه وسلم: الأبواء". (صحيح البخاري ٥ / ٧١).

والأبواء: الأبواء واد من أودية الحجاز النهامية. كثير المياه والزرع. يلتقي فيه وادي الفرع والقاحه فيتكون من التقائهما وادي الأبواء، كتكون وادي مر الظهران من التقاء النخلتين، وينحدر وادي الأبواء إلى البحر جاعلا أنقاض ودان على يساره، وثم طريق إلى هرشي، ويمر ببلدة مستورة ثم يبحر. ويسمى اليوم «وادي الخريبة»، غير أن اسم الأبواء معروف لدى المثقفين، وسكانه: بنو محمد من بني عمرو، وبنو أيوب من البلادية من بني عمرو. (النبي القائد ١ / ٢٩)، والمعالم الجغرافية، (٣٦). ودلائل البيهقي (٩ / ٣).

الثاني، ودان، وهي قرية جامعة من أمهات القرى من عمل الفرع. (السيرة النبوية ابن هشام ١ / ٥٩١).

والأبواء وودان، مكانان متقاربان: قال ابن حجر، وليس بين ما وقع في "السيرة" وبين ما نقله البخاري عن ابن إسحاق اختلاف: لأن الأبواء وودان مكانان متقاربان، بينهما ستة أميال، أو ثمانية، ولهذا وقع في حديث الصعب بن جثامة، وهو بالأبواء. أو بودان. (صحيح البخاري ١٨٢٥). وانظر: جوامع السيرة (ص، ١٥).

الثانية: تاريخ الغزوة:

كان خروجه صلى الله عليه وسلم إلى الأبواء في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مهاجره. (السيرة ابن هشام ١ / ٥٩١)، وقد خالف الطبري في تاريخ الغزوة فحكي الإجماع على أنها في ربيع).

وقال المباركفوري، في صفر سنة ٢ هـ الموافق أغسطس سنة ٦٢٣ م. (الرحيق المختوم ص، ١٧٩).

ومن العلماء من عدها في أحداث السنة الأولى كابن سيد الناس وابن جماعة (عيون الأثر ٢ / ٣٥٢). والمختصر الكبير (٥٧). ومتهم من عدها في أحداث السنة الثانية كابن حبان. (السيرة النبوية لابن حبان ١ / ١٥٢). ووقتها عند الكل واحد وبيان ذلك أنهم اختلفوا في طريقة العد فمن جعل أول السنة شهر ربيع جعلها في السنة الأولى ومن جعل أول السنة محرم جعلها في السنة الثانية.

الثالثة: وهي أول غزوة غزاها

النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه؟

قال ابن هشام: وهي أول غزوة غزاها. (سيرة ابن هشام ١ / ٥٩١).

وقال البخاري، قال: ابن إسحاق، "أول ما غزا النبي صلى الله عليه وسلم: الأبواء، ثم بواط. ثم العشيرة" قال موسى بن عقبة، أول غزوة غزاها النبي صلى الله عليه وسلم يعني بنفسه- الأبواء. (صحيح البخاري ٥ / ٧١).

وعن زيد بن أرقم، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة، وأنه غزا معه سبع عشرة غزوة وأن أول غزوة غزاها؟ قال: ذات العسير أو العشير. (البخاري ٣٩٤٩)، ومسلم (١٢٥٤). وظاهره يخالف ما نقل عن أهل السير.

والجمع من وجوه:

الأول: أن تكون الغزوات التي قبل الأبواء خفيت على زيد لصغره.

الثاني، أن يكون قصد زيد أنها أول غزوة غزاها هو مع النبي صلى الله عليه وسلم.

الثالث، أن تكون غزوات صغيرة لم تشتهر. فإن من عد من الصحابة ذكر أعظمها.

الرابع، أن يقال: إن زيدا أخبر عما عنده،

من خالفها، ويبعدو أن النبي صلى الله عليه وسلم انتهب هذه الفرصة في غزوة الأبيواء؛ ففقد حلفاً عسكرياً مع شيخ بني ضمرة؛ فقد كان موقع بلاده ذا قيمة عسكرية لا تقدر بثمن في الصراع بين الدولة الإسلامية الناشئة وقريش؛ ولذلك عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضمان حيدرتهم، في حال وقوع صدام مسلح بين المدينة وأهل مكة، وكانت خطته صلى الله عليه وسلم حتى وقعة بدر أن يزعم قوافل قريش بإرسال مجموعات صغيرة من المهاجرين، وخاصة أن هذه القوافل كانت غير مصحوبة بجيش يحميها. وهو أمر لم تفكر فيه قريش حتى تلك اللحظة. (السيرة النبوية (٥/ ٧٢٤)، ونشأة الدولة الإسلامية عون الشريف (٤٣)).

وهو حلف عدم اعتداء وفق المصطلح الحديث. (السيرة النبوية للصلاحي (٥/ ٧٢٥)، والفقه السياسي، خالد سليمان الفهداوي (ص ١١٩)).

وقد دلت هذه المواقف على أن مقتضيات السياسة الشرعية قد تدفع المسلمين إلى التحالف العسكري أو الاقتصادي أو التجاري، مع أي من الكتل القائمة. وأن التحالف السياسي له أصل في الشريعة، وضرورة يوجبها استهداف رفع الضرر الحاصل أو المرتقب (السيرة النبوية للصلاحي (٥/ ٧٢٥)، وأن التحالف مبني على قاعدة رفع الضرر، والمصلحة المشتركة. وأن تكون لأصل الحلف غاية شرعية معلومة، وأن يكون للمسلمين في الحلف قرار ورأي، أما إذا كانوا أتباعاً ومنقذين كما في بعض الأحلاف الحديثة؛ فهذا لا ينطبق عليه الأصل الشرعي. وعلى قيادة الأمة أن تستوعب هدي النبي صلى الله عليه وسلم في حركته السياسية. وأن تفهم القاعدة الشرعية التي تقول: "لا ضرر ولا ضرار" (السيرة النبوية للصلاحي (٣٦٨)).

وقد شرط النبي صلى الله عليه وسلم

على بني ضمرة ألا يحاربوا من دخل في دين الله، حتى يكون لهم النصر على من اعتدى عليهم أو حاول الاعتداء. وفي هذا إبعاد للعقبات التي يمكن أن تقف في طريق الدعوة؛ فقد أوجبت هذه المعاهدة على بني ضمرة ألا يحاربوا هذا الدين أو يقضوا في طريقه.

وتعتبر هذه المعاهدة كسباً سياسياً وعسكرياً للمسلمين لا يستهان به. (السيرة النبوية (٥/ ٧٢٦)، ودولة الرسول من التكوين إلى التمكن، (٥٣٠)، والدعوة الإسلامية عبد الغفار عزيز (٢٩٦)).

- وفيها حكمته صلى الله عليه وسلم كقائد عسكري، إذ عاهد قوماً على طريق حركته وحركة سراياه، فأمن بهذا العهد جزءاً مهماً من الطريق. ويدرك العسكري المجرب أن فعله صلى الله عليه وسلم مكسب كبير وعمل موفق جليل، خاصة أنه يرسل أعداداً محدودة العدد.

قال القرطبي: "وإن كان للمسلمين مصلحة في الصلح، لتفزع يجتنبونه أو ضرر يدفعونه فلا بأس أن يبتدئ المسلمون به إذا احتاجوا إليه" (تفسير القرطبي (٨/ ٤٠)).

- ومما يعلم من الدين بالضرورة وجوب الوفاء بهذه العهود؛ فإذا ما خاف ولي الأمر من نقض الحليف عهده نبذ إليه عهده وقال له: لا عهد بيننا كما قال تعالى؛ وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين.

- وفيها ما يجب على أمراء الجهاد من بذل كل الأسباب الشرعية لسلامة جنودهم طالما وجد لذلك سبيل، وأي تهاون في ذلك هو خيانة للأمانة وقصور في الأداء. (النبي القائد (٢٨/ ١)).

- وفيها فضيلة لجمرة ولسعد بن عباد رضي الله عنهما.

والحمد لله رب العالمين.

البراهين الجلية في الرد على ضلالات المدرسة العقلية

مراجعة محمد شكري

الطبعة

أحمد لله الذي جعل تبليغ رسوله على محسنه دنيلاً و تصلاد و سلام على كمر لئس هدياً وافومنه فيلاً وبعد
فلم تكن مسئلة لعقل والنقل والوحي والمعرفه الانسابيه موجودة لدى السلف الاولين ذلك
ان العصر لموس كان حاسماً في موقفه المنهجي المبني على منطق العصر السليم. الوحي من علم
الله الذي يمثل الحق المطلق في كل ما قدمه من فضائ ومرتبه فان ي تشكيك في قضية من
فضاياه ينمض ذلك الايمان اي ان هذا التسكيت يعني موقفاً غير عقلي.

لم ينتظروا إلى إيمانهم بالوحي وحقائقه
المطلقة على أنه استقناء عن العقل، ومن ثم
عزل له. كلا إن العكس هو الصحيح. إن انطلاق
العقل - لدى هؤلاء - وإبداعه وفتوحاته في
المجالات السياسية والاجتماعية والعلمية.
وتنوع نشاطاته. كان نتيجة ذلك الإيمان
بالوحي.

والمقصود أنه لدى السلف - الأولين - من
صحابية رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتابعيهم بإحسان، كان وجود الوحي - مع
توفر العقل - السبيل إلى قيام حياة إنسانية
تتحلى في كل جوانبها بالكمال - الممكن

العقل مصدر للمعرفة. وهو الوسيلة التي
كلفنا الله على أساسها وأمرنا أن نتنظر في أمر
الرسالة. قل سمعنا وحدها. لا نملك
من الله حجة ولا سنداً من عندنا
(سجاء، ٤٦). لكن هذا العقل جزء من الإنسان
المخلوق المحدود. ومن ثم فإن المعرفة الناتجة
عنه تبقى دون العلم الذي يقدمه الوحي.
أنه علم الإنسان أمام علم الله. وهي معادلة
واضحة وعقلية.

لكن ذلك لم يكن لدى أولئك السلف. أنه
ينبغي ان يضم العقل وأن تبطل وظيفته
الإبداعية ما دام الوحي موجوداً.

الطبعة

صفر ١٤٤٣ هـ - العدد ٦٠٢ السنة الواحدة والخمسون

بشرياً- امنوا بهذا في وعيهم، وتحققوه في حياتهم، فلم يكن وجودهما معاً مشكلة. بل إن المشكلة في فقدان أحدهما، حيث إن فقدان الوحي يحرم العقل من الهادي الذي يدفعه في مجالات العلم، ويحدد له غايات حركته ويرسم له الضوابط التي يحقق بالتزامه بها إنتاجاً مثمراً. كما أن فقدان العقل أو فساده، يعني أن لا يتحقق لتعاليم الوحي وجودها الواقعي في حياة الناس. فتبقى هذه الحياة دون مستواها الإنساني المأمول".

تقديم النقل الشرع على العقل

اصل الأصول في منهج السلف:

فاتباع السلف في الفهم والتفسير من التسمات البارزة للمنهج السلفي، فهي الصفات الإلهية إثباتها بلا كيفية. وفي المسائل الأخرى، اتخاذ الأوائل قدوة في النظر والعمل، فالقرآن والحديث أولاً ثم الاقتداء بالصحابة؛ "لأن الوحي كان ينزل بين أظهرهم، فكانوا أعلم بتأويله من أهل العصور التالية، وكانوا مؤلفين في أصول الدين ولم يفتروا فيه ولم يظهر فيهم البدع والأهواء"، فيتميزون بأنهم يبدوون بالشرع ثم يخضعون العقل له، بما يتفق مع الشرع، وأن الأوائل كانوا أكثر فهماً ودراية للشرع من غيرهم.

وتظهر أصول العقيدة لديهم في الإيمان بصفات الله عز وجل وأسمائه من غير زيادة عليها ولا نقص منها ولا تأويل لها بما يخالف ظاهرها ولا تشبيهها بصفات المخلوقين، بل أمروها كما جاءت في كتاب الله أو على لسان رسوله وردوا علمها إلى قائلها.

قال شيخ الإسلام: "المعقول عندنا ما وافق هديهم، والمجهول ما خالفهم، ولا سبيل إلى معرفة هديهم وطريقتهم إلا هذه الآثار" (نقص المنطق، ص ٣٠٩).

فطريقتهم في إخضاع العقل للنص، لا العكس مخالفين بذلك قواعد المتكلمين من المعتزلة والأشعرية الذين قدموا العقل وأولوا النصوص تبعاً له، مستدلين بما استدل به شيخ الإسلام من قوله - تعالى -: "أتتوني

بكتاب من قبل هذا أو إثارة من علم إن كنتم صادقين، وقوله:

سِتُّ ضُوءًا " (النساء : ٦١)، فالأثار هي الرواية، وفي الآية الثانية دليل على نفاق من يحاكم إلى غير الكتاب والسنة، وإن زعم أنه يريد التوفيق بين الأدلة الشرعية وبين ما يسميه هو عقليات من الأمور المأخوذة من بعض طواغيت المشركين والكتابين.

وهذا الاعوجاج في التفكير الذي قومه ابن تيمية : هو الذي يتخذه أصحاب المنهج العقلي المعتزلي المعاصرون الذين يحاولون إخضاع الدين و الشريعة لمتطلبات العصر المتجددة، ومن جملة هؤلاء الشيخ محمد عبده وتلاميذ مدرسته العقلانية، ومن تأثر بمنهجه من أتباعه كعلي عبد الرزاق، وطله حسين، وقاسم أمين، والكواكبي، ومنهجهم يصرحون فيه بوجوب تأويل النص ليوازي مفهوم العقل ! وهو مبدأ "خطر"، فإطلاق كلمة "العقل" يرد الأمر إلى شيء غير واقعي ! فهناك عقلي وعقلك وعقل فلان، وليس هناك عقل مطلق لا يتناوله النقص والهوى والجهل يحاكم النص القرآني إلى مقراراته، وإذا أوجبنا التأويل ليوافق النص هدد العقول الكثيرة فإننا ننتهي إلى فوضى !

نشأة المدرسة العقلية الحديثة:

نشأت المدرسة العقلية في مصر في أواخر القرن الثالث عشر وأوائل القرن الرابع عشر الهجري على يد: جمال الدين الأفغاني، ومحمد عبده، وجاءت نشأة هذه المدرسة إبان ضعف الدولة العثمانية، وفي حالة للامة يقمرها الجهل والتخلف.

وقد بين عوار منهجها علماء أجلاء أمثال الشيخ محمد حسين الذهبي؛ فقال رحمه الله : " لقد أعطت لعقلها حرية واسعة، فتأولت بعض الحقائق الشرعية التي جاء بها القرآن الكريم، وعدلت بها عن الحقيقة إلى المجاز أو التمثيل، وليس هناك ما يدعو لذلك إلا مجرد الاستبعاد والاستقرب، استبعاد بالنسبة لقدرة البشر القاصرة،



واستغراب لا يكون إلا ممن جهل قدرة الله وصلاحياتها لكل ممكن، كما أنها بسبب هذه الحرية العقلية الواسعة جارت المعتزلة في بعض تعاليمها وعقائدها، وحملت بعض ألفاظ القرآن من المعاني ما لم يكن معهوداً عند العرب في زمن نزول القرآن، وطعنت في الحديث تارة بالضعف وتارة بالوضع، مع أنها أحاديث صحيحة [التفسير والمفسرون ٥٤٩/٢].

وجه شبه بين المدرسة العقلانية الحديثة والاتجاهات العقلانية القديمة

(١) اتفاق المدرستين على تقديس العقل والرجوع إلى أحكامه ورفعها إلى مرتبة الوحي وتقديمه على النص وإخضاع النص له.

(٢) إنكار بعض المعجزات أو تأويلها : لأنها لا تتناسب مع عقولهم القاصرة.

(٣) اتفاقهما في التبعية للمذاهب والفلسفات الأجنبية.

(٤) استباحة الخوض في أمور الغيب - التي لا يعلمها إلا الله وليس للعقل قدرة على تصورها فضلاً عن الحكم عليها - بالإنكار والتشكيك تارة والتهكم والتكذيب تارة أخرى وذلك فيما يتعلق بالوحي والملائكة والجن والبعث وأحوال الآخرة.

(٥) الاستهانة بأحكام الله وشرعه وبالحلال والحرام والأخلاق والتشريعات والعبادات وعدم التسليم لله فيها.

(٦) الجراءة على إثارة الشبهات والآراء الشاذة في العقيدة وأصول الإسلام وإحياء المذاهب المنحرفة بين المسلمين وتجيدها. والدعاية لها باسم التسامح الديني وحرية الفكر والاعتقاد.

(٧) اتفقت المدرستان على رد الأحاديث الصحيحة، بحجة أنها أحاديث آحاد، مثل أحاديث القدر والشفاعة، وأحاديث احتجاج موسى وآدم، وحديث موسى وملك الموت، وحديث وقوع الذباب في الإناء، وحديث سحر النبي صلى الله عليه وسلم، وحديث المعراج، وأحاديث أشراط الساعة، فقد ردوا أحاديث نزول عيسى عليه السلام، والدجال، والمهدي والداية.

(٨) الطعن في عدالة الصحابة رضي الله عنهم ولزهم والتهوين من شأنهم ورميهم بالتعصب وضيق التفكير والجهل، وكذلك اتهام اتباع الاتجاهات السلفية عموماً بالتخلف وعدم القدرة على مواكبة العصر.

(٩) الدعوة لتفسير القرآن والسنة وتأويله تأويلاً عقلانياً جديداً حسب كل عصر دون اعتبار لتأويل السلف والصحابة، ودون التقيد بالمصطلحات الشرعية والقواعد والمناهج التي قام عليها الدين ومنهج السلف.

(١٠) تمجيد رواد الاتجاهات العقلانية الحديثة للفرق المنحرفة القديمة والعمل على إحيائها [منهج المدرسة العقلية، لفهد الرومي، ص ٨١٠].

أقوال علماء الأمة في تعظيم نصوص

الكتاب والسنة والرد على مراعات العقلانيين

قال أبو المظفر السمعاني رحمه الله: "اعلم أن فصل ما بيننا وبين المبتدعة هو مسألة العقل، فإنهم أسسوا دينهم على المعقول، وجعلوا الإتيان والمأثور تبعاً للمعقول، وأما أهل السنة قالوا الأصل الإتيان والعقول تبع، ولو كان أساس الدين على المعقول لاستغنى الخلق عن الوحي وعن الأنبياء صلوات الله عليهم ولبطل معنى الأمر والنهي، وقال من شاء ما شاء، ولو كان الدين بُني على المعقول وجب ألا يجوز للمؤمنين أن يقبلوا شيئاً حتى يعقلوا، ونحن إذا تدبرنا عامة ما جاء في أمر الدين من ذكر صفات الله تعالى وما تعبد الناس به من اعتقاده وكذلك ما ظهر بين المسلمين وتداولوه بينهم ونقلوه عن سلفهم إلى أن أسندوه إلى رسول الله من ذكر عذاب القبر وسؤال الملكين والحوش والميزان والصراط وصفات الجنة وصفات النار وتخليد الفريقين فيهما أمور لا ندرك حقائقها بعقولنا وإنما ورد الأمر بقبولها والإيمان بها" [صون المنطق، ص ١٨٢].

وقال شيخ الإسلام رحمه الله: "والعجب أن من هؤلاء - مدعي النظر والاستدلال - من يصرخ بأن عقله إذا عارضه الحديث لا سيما في أخبار الصفات حمل الحديث على عقله، وصرح بتقديمه على الحديث، وجعل عقله ميزاناً للحديث، فليت شغري لا هل عقله هذا

كان مُصرِّحاً بتقديمه في الشريعة المحمدية فيكون من السبيل المأمور بإتباعه؟ أم هو عقل مُبتدع جاهل ضال حائر خارج عن السبيل؟ فلا حول ولا قوة إلا بالله" [نقض المنطق، ص ٤٩].

سؤال ضروري، أي عقل هذا الذي زعموه وتضبوه ليكون حكماً هُتبع؟

لقد تصدى علماء السلف عبر العصور لدعاة المدرسة العقلية مقندين شبهاتهم وضلالاتهم ومن هؤلاء الأفاضل الأعلام في عصرنا العلامة الشيخ عبد الرزاق عفيفي حيث يقول رحمه الله: (ولا يفترق إنسان بما آتاه الله من قوة في العقل وسعة في التفكير، وبسطة في العلم، فيجعل عقله أصلاً، ونصوص الكتاب والسنة الثابتة فرعاً، فما وافق عقله قبله واتخذه ديناً، وما خالفه منهما لوى به لسانه وحرفه عن موضعه. وأوله على غير تأويله إن لم يسعه إنكاره، والا رده ما وجد في ظنه إلى ذلك سبيلاً - ثقة بعقله - واطمئناناً إلى القواعد التي أصلها بتفكيره واتهامه لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو تحديداً لمهمة رسالته، وتضييقاً لدائرة ما يجب إتباعه فيه، واتهاماً لثقة الأمة وعدولها، وأنمة العلم، وأهل الأمانة الذين نقلوا إليها نصوص الشريعة، ووصلت إلينا عن طريقهم قولاً وعملاً. فإن في ذلك قلباً للحقائق، واهداراً للإنصاف، مع كونه ذريعة إلى تقويض دعائم الشريعة، وإلى القضاء على أصولها. إذ طيانع الناس مختلفه واستعدادهم الفكري متفاوت، وعقولهم متباينة، وقد تتسلط عليهم الأهواء، ويشوب تفكيرهم الأغراض، فلا يكادون يتفقون على شيء. اللهم إلا ما كان من الحسيات أو الضروريات. فأي عقل من العقول يجعل أصلاً يحكم في نصوص الشريعة فنرد أو تنزل على مقتضاه فهما وتأويلاً.

نعقل الخوارج في الخروج على الولاة، وإشاعة الفوضى وإباحة الدماء؟

أم عقل الجهمية في تأويل نصوص الأسماء والصفات وتحريقها عن موضعها وفي القول

بالجبر؟

أم عقل المعتزلة ومن وافقهم في تأويل نصوص أسماء الله وصفاته ونصوص القضاء والقدر وتكاثر رؤية المؤمنين ربه يوم القيامة؟

أم عقل الغلاة في إثبات الأسماء والصفات، والغلاة في سلب المكلفين المشيئة والقدرة على الأعمال؟

أم عقل من قالوا بوحدة الوجود ... الخ.

ولقد أحسن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - إذ يقول: ثم المخالفون للكتاب والسنة وسلف الأمة - من المتأولين لهذا الباب - في أمر مريج، فإن من ينكر الرؤية يزعم أن العقل يحيله وأنه مضطر فيها إلى التأويل، ومن يحيل أن لله علماً وقدره، وأن يكون كلامه غير مخلوق ونحو ذلك يقول، إن العقل أحال ذلك فاضطر إلى التأويل. بل من ينكر حقيقة حشر الأجساد والأكل والشرب الحقيقي في الجنة يزعم أن العقل أحال ذلك وأنه مضطر إلى التأويل. ومن يزعم أن الله ليس فوق العرش يزعم أن العقل أحال ذلك وأنه مضطر إلى التأويل.

ويكفيك دليلاً على فساد قول هؤلاء، أنه ليس لواحد منهم قاعدة مستمرة فيما يحيله العقل. بل منهم من يزعم أن العقل جواز أو أوجب ما يدعي الآخر أن العقل أحاله. هيا ليت شعري بأي عقل يوزن الكتاب والسنة؟ فرضي الله عن الإمام مالك بن أنس حيث قال: أو كلما جاء رجل أجدل من رجل تركنا ما جاء به جبريل إلى محمد صلى الله عليه وسلم لجدل هؤلاء". (مجموع الفتاوى ٢٦/٥).

والحاصل مما سبق أنه لا ينبغي للعقل أن يتقدم بين يدي الشرع ولا يد من الوقوف عند موارد النصوص، فإن الله سبحانه وتعالى جعل للعقول في إدراكها حداً تنتهي إليه لا تتعداه، ولم يجعل لها سبيلاً إلى الإدراك في كل مطلوب فتتقدم العقل بين يدي الشرع تتقدم بين يدي الله ورسوله. قال تعالى: (لَا تَقْدِمُوا رَبِّي أَفْهَ وَرَسُولَهُ. وَلَقَدْ أَفْهَ إِنَّ أَفْهَ سَمِعَ عَيْمٌ) (الحجرات: ١). والله من وراء القصد. والحمد لله رب العالمين



صلاة المسافر

٢ - خمس فله

الصلوة

ولا من

نكس

قال الله

تعالى: (م)

لا جناح

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

من عسر

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. تكلمنا في اللقاء السابق عن مشروعية قصر الصلاة وعن حكم قصر الصلاة في السفر وذكرنا أن أهل العلم اختلفوا في ذلك على ثلاثة آراء، ونبدأ في هذا اللقاء الحديث عن أدلة كل فريق، وما هو القول الراجح في ذلك.

المذهب الأول،

أنها رخصة إن شاء قصر، وإن شاء أتم. وهو قول بعض أصحاب مالك، وأصحاب الشافعي، وأصحاب أحمد. وقول للشافعي على الصحيح، وقول أحمد في إحدى الروايتين؛ إن القصر أفضل.

وأدلتهم هي:

الثابت، وابن عباس، وعمر -رضوان ربي عليهم-: "ولا ينال ما تقدم عن عائشة رضي الله عنها؛ لأنها أخبرت أن أصل الصلاة ركعتان. ولكن زيد في صلاة الحضر، فلما استقر ذلك صح أن يقال، إن فرض صلاة الحضر أربع. كما قاله ابن عباس" (تفسير القرآن العظيم: ٢/٢٥٨).

وأجيب بأن الآية وردت في قصر الصفة في صلاة الخوف لا في قصر العدد، لما علم من تقدم شرعية قصر العدد، واتفق حديث ابن عباس، وعائشة رضي الله

عن

سفر ١٤٤٣ هـ - العدد ١٠٢ - السنة الواحدة والخمسون

عنهم على أن صلاة السفر ركعتان، وأنها تامة غير مقصورة، كما هو مصرح به في حديث عمر رضي الله عنه، وإذا كان كذلك فيكون المراد بقوله تعالى: (مَنْ نَزَلَ حَاجٌّ أَوْ فَرَسًا مِنْ أَصْلِهِ) قصر الكيفية كما في صلاة الخوف، قال ابن القيم في زاد المعاد، "وقد يقال: إن الآية اقتضت قصرًا يتناول قصر الأركان بالتخفيف وقصر العدد بنقصان ركعتين وقيد ذلك بأمرين: الضرب في الأرض والخوف؛ فإذا وجد الأمران أبيح القصران فيصلون صلاة الخوف مقصورة عددها وأركانها وإن انتفى الأمران فكانوا آمنين مقيمين انتفى القصران فيصلون صلاة تامة كاملة وإن وجد أحد السببين ترتب عليه قصره وحده، فإذا وجد الخوف والإقامة قصرت الأركان، واستوفي العدد، وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق في الآية؛ فإن وجد السفر والأمن قصر العدد واستوفي الأركان وسميت صلاة أمن، وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق. وقد تسمى هذه الصلاة مقصورة باعتبار نقصان العدد، وقد تسمى تامة باعتبار إتمام أركانها وأنها لم تدخل في قصر الآية والأول اصطلاح كثير من الفقهاء المتأخرين والثاني يدل عليه كلام الصحابة كعائشة وابن عباس وغيرهما. (زاد المعاد في هدي خير العباد

-(1111/1)

تاریخ: ۱۳۹۵/۰۵/۰۵

١- عن يعلى بن أمية رضي الله عنه قال: "سألت عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قلت: (.....).....
يعينكم الله كروا)، وقد أمن الله الناس؟ فقال لي عمر رضي الله عنه: عجبت مما عجبت منه، فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: "صدقة تصدق الله بها عليكم، فاقبلوا صدقته" (أخرجه مسلم والخمسة).

وجه الدلالة،

إِنْ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "صَدَقَ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ". دَلَّ عَلَى أَنَّ الْقَصْرَ شَرَعَ فِي السَّفَرِ رَفْعًا بِالْعِبَادِ، وَتَحْقِيقًا عَنْهُمْ، وَأَنَّهُ لَيْسَ بِمَعْنَى الْجَمْعِ. وَلَا إِلْزَامُ فِيهِ لِلْمَسَافِرِ؛ فَقَدْ أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ أَنَّهُ لَا يُلْزَمُ الْمُتَصَدِّقُ عَلَيْهِ قَبُولُ الصَّدَقَةِ) -شرح صحيح البخاري لابن بطال (١٠/٢)-. وأجيب بأن الأمر بقبولها يدل على أنه لا محيص عنها وهو المطلوب، ولم يخص عليه الصلاة والسلام سفرًا من سفر بل عم. فلا يجوز تخصيص ذلك، ولم يجز رد صدقة الله تعالى التي أمر عليه الصلاة والسلام بقبولها، فيكون من لا يقبلها عاصيًا. (انظر نيل الأوطار للشوكاني ٢١٤/٣. المحلى لابن حزم ١٩/٣).

٢- عن عبد الرحمن بن

يزيد قال، "صلى بنا عثمانُ
بمئى أربع ركعات، فقبل
ذلك لعبد الله بن مسعود،
فاسترجع، ثم قال: صليتُ
مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم بمئى ركعتين،
ثم صليت مع أبي بكر بمئى
ركعتين، وصليت مع عمر
بمئى ركعتين، فليت حظي
من أربع ركعات ركعتان
مُتَقِلَتَانِ" (رواه البخاري
ومسلم).

وجه الدلالة،

أَنَّهُ لَوْ كَانَ الْقَصْرُ وَاجِبًا
لَمَا أَتَى عِثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ. وَمَا وَافَقَهُ الصَّحَابَةُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى ذَلِكَ.
(الجموع للنووي ٤/ ٣٤٠).

قال الشافعي رحمه الله: "لو كان فرض المسافر ركعتين؛ لما أتمها عثمان ولا عائشة ولا ابن مسعود" (زاد المعاد لابن القيم ١/٤٤٤). وأجيب بأنه قد أنكر جماعة، منهم عليه وعثمان لما أتم بمتي ولم يكن ابن مسعود ليسترجع من فعل عثمان أحد الجائزين المخير بينهما بل الأولى على قول، وإنما استرجع لما شاهده من مداومة النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه على صلاة ركعتين في السفر، وتأولوا له تأويلات، وقد ذكرها بطولها ابن القيم. ثم قال التأويل السادس: أنه كان قد تأهل بمتي والمسافر إذا أقام في موضع وتزوج فيه أو كان له به زوجة أتم وهذا أحسن ما اعتدريه عن عثمان. (انظر نيل الأوطار

للشوكاني ٢١٤/٣. وزاد المعاد لابن القيم (٤٤٤/١).

٣- عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: "صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيمتي ركعتين. وأبو بكر بعده. وعمر بعد أبي بكر. وعثمان صدرا من خلفته. ثم إن عثمان صلى بعد أريفا. قال: فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أريفا. وإذا صلاها وحده صلى ركعتين" رواه البخاري ومسلم واللفظ له. وجه الدلالة: أن ابن عمر رضي الله عنهما لو كان يرى أن الواجب على المسافر ركعتان حتماً لما جاز له فعلها أريفاً. ولو كان فرض المسافر لم يجز أن يتهما مسافر مع مقيم.

قال النووي في المجموع: "قال أصحابنا، ولأن العلماء أجمعوا على أن المسافر إذا اقتدى بمقيم لزمه الإتمام. ولو كان الواجب ركعتين حتماً لما جاز فعلها أريفاً خلف مسافر ولا حاضر كالصبح. ولأنه تخفيف أبيح للسفر فجاز تركه كالفطر والمسح ثلاثاً وسائر الرخص".

٢- المذهب الثاني: ذهب الإمام أبو حنيفة. وأهل الظاهر. ووافقه القاضي إسماعيل من المالكية. وهي رواية عن مالك على أن قصر الصلاة فريضة واجبة ورجحه الشوكاني. واستدلوا على وجوب قصر الصلاة بأدلة كثيرة منها:

١- عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: "فرضت

الصلاة ركعتان ركعتان. فأقرت صلاة السفر. وزيدت في الحضر" (رواه البخاري ومسلم).

وفي رواية عن عمروة عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: "كان أول ما افترض على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة ركعتين ركعتين إلا المغرب. فإنها كانت ثلاثاً. ثم أتم الله الظهر والعصر. والعشاء الآخرة أريفاً أريفاً في الحضر. وأقر الصلاة على فرضها الأول في السفر". وجه الدلالة: بأن صلاة السفر إذا كانت مقروضة ركعتين لم تجز الزيادة عليها. كما أنها لا تجوز الزيادة على أربع في الحضر.

وأجيب بأن الحديث من قول عائشة غير مرفوع. وأنها لم تشهد زمان فرض الصلاة. وأنه لو كان ثابتاً لنقل تواتراً وهذا جواب غير مسلم لهم. وأجيب أيضاً بأن معناه صلاة السفر ركعتان لمن أراد الاختصار عليهما بخلاف الحضر. وقوله: "تمام غير قصر". معناه تامة الأجر. والمراد بقولها "فرضت" يعني لمن أراد الاختصار عليهما فزيد في صلاة الحضر ركعتان على سبيل التحتم. وأقرت صلاة السفر على جواز الاختصار. ويتعين المصير إلى هذا التأويل، جمعاً بين الأدلة.

ورد بأنه تأويل متعسف لا يعمل على مثله" (انظر المجموع للنووي ٣٤٠/٤، نيل

الأوطار للشوكاني ٢١٤/٣). ومنها: المعارضة لحديث عائشة بأدلتهم التي تمسكوا بها في عدم وجوب القصر وسبق الجواب عنها.

٢- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "إن الله عز وجل فرض الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم على المسافر ركعتين. وعلى المقيم أريفاً. وفي الخوف ركعة" (رواه مسلم).

وجه الدلالة: أن الصحابي الجليل قد حكى عن الله عز وجل أنه فرض صلاة السفر ركعتين. وهو أتقى لله وأخشى من أن يحكي أن الله فرض ذلك بلا برهان.

٣- عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: "صلاة السفر ركعتان. وصلاة الجمعة ركعتان. والفطر والأضحى ركعتان. تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم". (رواه النسائي وغيره وصححه الألباني).

وجه الدلالة: أن صلاة السفر مقروضة كذلك من أول الأمر. وأنها لم تكن أريفاً ثم قصرت. وقوله: "على لسان محمد" تصريح بثبوت ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم.

وأجيب بأن معناه صلاة السفر ركعتان لمن أراد الاختصار عليهما بخلاف الحضر. وقوله "تمام غير قصر" معناه تامة الأجر. (انظر المجموع للنووي ٣٤٠/٤، نيل الأوطار للشوكاني ٢١٤/٣).

٤- واحتجوا أيضاً بملازمته صلى الله عليه وسلم للقصر

في جميع أسقاره، ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أتم الرباعية في السفر البتة. فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال، صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان لا يزيد في السفر على ركعتين، وأبا بكر، وعمر، وكذلك عثمان. (رواه البخاري ومسلم).

وفي رواية لمسلم: عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال، ومع عثمان صدرًا من خلافته ثم أتم.

ويجيب عن هذه الحجة بأن مجرد الملازمة لا يدل على الوجوب، كما ذهب إلى ذلك جمهور أئمة الأصول وغيرهم.

المذهب الثالث:

ذهب أصحاب المذهب الثالث إلى أنها سنة مؤكدة أكد من الجماعة، والإتمام مكروه، وهو قول مالك في إحدى الروايتين، وهو أشهر الأقوال عنه، وأحمد في الرواية الأخرى. وهذا ما رجحه ابن تيمية، وتلميذه ابن القيم رحمهم الله، وجمع كثير من المتأخرين، واستدلوا بأدلة كثيرة منها ما ذكرناها أنفاً في أدلة الوجوب، ومنها أيضاً:

١- عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتانا ونحن ضلال فعلمنا، فكان فيما علمنا أن الله عز وجل أمرنا أن نصلي في السفر ركعتين. (رواه النسائي

وصححه الألباني).

وجنه الدلالة: أمرنا أن نصلي في السفر ركعتين، والأمر يفيد الوجوب كما هو معلوم في الأصول.

٢- عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن الله وضع عن المسافر نصف الصلاة، والصوم، وعن الحلي والمرضع" (رواه النسائي وأبو داود وصححه الألباني).

٣- عن أبي ثعلبة قال: أقبل سلمان في اثني عشر راكباً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فحضرت الصلاة فقالوا: تقدم يا أبا عبد الله، فقال: إنا لا نؤمكم ولا ننكح نساءكم. إن الله هدانا بكم. قال: فتقدم رجل من القوم فصلى بهم أربعاً. قال سلمان: ما لنا وللمربعة إنما كان يكفيننا نصف المربعة. قال: نحن إلى التخفيف أفقر. (رواه ابن أبي شيبة). وقال الألباني في إرواء الغليل ٢١٨/٦ وهذا سند صحيح).

وجنه الدلالة: كما قال ابن تيمية رحمه الله تعالى: (وسلمان قد أنكر الترييع وذلك أنه خلاف السنة المعروفة عندهم، فإنه لم تكن الأئمة يريعون في السفر. وقوله: "ونحن إلى الرخصة أحوج": يبين أنها رخصة وهي مأمور بها). مجموعة الرسائل والمسائل ٢٨٣.

فالقصر هو السنة الثابتة

المؤكد من رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهي التي داوم عليها، ولم يفعل سواها البتة. وهذا ما دلت عليه النصوص الصريحة الصحيحة، والتي لا يجوز إلا اتباعها.

قال ابن تيمية رحمه الله: "ولهذا كانت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم المتواترة عنه التي اتفقت الأمة على نقلها عنه، أنه كان يصلي الرباعية في السفر ركعتين، ولم يصلها في السفر أربعاً قط، ولا أبو بكر ولا عمر رضي الله عنهما لا في حج ولا في عمرة، ولا في جهاد" (مجموع الفتاوى ٥٤٣/٢٢).

وقال رحمه الله: "ثبت في السنة المتواترة أن صلاة السفر ركعتان، كما أن صلاة الحضر أربع، فإن عدد الركعات أخذ من فعل النبي صلى الله عليه وسلم الذي سنه لأمته، ويطل قول من يقول من أصحاب أحمد والشافعي إن الأصل أربع، وإنما الركعتان رخصة" (مجموع الفتاوى ٨١/٢٢).

ولعل المذهب الثالث القائل بأن قصر الصلاة المسافر سنة مؤكدة أكد من الجماعة والإتمام مكروه هو أقرب الأقوال إلى الصواب؛ لقوة أدلتهم، وهو قول وسط بين من قال بالوجوب ومن قال بالتخيير. وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

الشيخ

واحة التوحيد

من أقوال السلف

عن حكيم بن مسعود رضي الله عنه قال: «شر الندامة ندامة يوم القيامة. وشر الضلالة الضلالة بعد الهدى».
(القوائد لابن القيم).

من نور كتاب الله

الله يشني على عباده المؤمنين

قال الله تعالى: «لَا تَقْرَأُوا لَهُمْ مَوْءُودٌ

عَمْدٌ شَبِيرٌ» . وسفوف نكروا وصيلا رقة

هو منك يصل عبادة ومنه لك بهرمك من

«فَتُحْمَلُونَ عَلَى سُرُودٍ تُحْمَلُونَ بِهِ

(الأحزاب، ٤١، ٤٣)

احذر الظلم فإنه يعطلك عن دخول الجنة

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا خُصص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار. فيتقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا نقوا وهذبوا أُذن لهم بدخول الجنة» (صحيح البخاري).

رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله صلى الله عليه وسلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم

حكم ومواعظ

عن إبراهيم بن يزيد التيمي: قال: «المؤمن إذا أراد أن يتكلم نظراً، فإن كان كلامه له تكلم. وإن كان عليه أمسك عنه. والقاجر إنما تكلمه رسلاً رسلاً، ومعنى رسلاً رسلاً أي اللين والاسترخاء، يعني اللسان المنفلت. (كتاب الصمت لابن أبي الدنيا).

من زاد من سورة

حمار رسول الله صلى الله عليه وسلم من ساء ما قيل وكسرى

عن جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده. وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده. والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله وقد تحقق ذلك بخروج القيصر الذي حكم الشام من قبل الروم ولم يرجع إليها أبداً».

(مسند أحمد).

أحاديث باطلة لها آثار سيئة

"توسلوا بجاهي فإن جاهي عند
الله عظيم". لا أصل له. وهو من
التوسل المبتدع الذي نهى عنه
العلماء. وقد نص على ذلك شيخ
الإسلام ابن نيمية في القاعدة
الجليلة
(السلسلة الضعيفة للآلباني).

مفسدات ثلثة

الاختصار في الصلاة؛ هو
الانكفاء على المخرصة أي
العصا أو العكازة وقيل؛ هو
قراءة آية أو آيتين من آخر
السورة.

من حكمة الشعر

لا تعجلن فليس الرزق بالعجل
الرزق في اللوح مكتوب مع الأجل
فلو صبرنا لكان الرزق يطلبنا
لكنه خلق الإنسان من عجل
(حسن السميت في الصمت).



من دور العلماء

قال ابن القيم رحمه الله تعالى:
"الإنسان خلق في الأصل ظلوماً
جهولاً. ولا يتفك عن الجهل
والظلم إلا بأن يعلمه الله ما يسمعه
ويلهمه رشده. فمن اراد به خيراً
علمه ما ينفعه. فخرج به عن
الجهل. ونفعه بما علمه فخرج به
عن الظلم. ومن لم يرد به خيراً
أبقاه على أصل الخلقة. فأصل كل
خير هو العلم والعدل. وأصل كل شر
هو الجهل والظلم.
(إعانة اللهزان).

من قصص النبوة

عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أرحم
أمي بأمي أبو بكر. وأشهدهم في أمر الله عمر وأصدقهم حياء
عثمان. وأفرضهم زيد بن كعب وأعرضهم زيد بن
حارث. وأعلمهم بالاحلال والاحرام معاذ بن جبل. ولكل أمة أمين
وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح. (مسند أحمد).

حجاب المرأة المسلمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير المرسلين وبعد فما زال الحديث متصلاً عن أثر قرين السياق على أدلة الحجاب وقد قسمت أدلة الحجاب إلى ثلاث مجموعات المجموعة الأولى أدلة لقران المجموعة الثانية أدلة السنة المجموعة الثالثة الآثار عن الصحابة ومن بعدهم. وقد انتهت بفضل الله تعالى من أدلة القرآن وأدلة السنة وبدأت في الآثار الواردة عن الصحابة ومن بعدهم. ووصلت إلى الأثر الخامس.

النساء يكشفن وجوههن، إذا فأي شيء زائد أذن الله لها أن تكشف هذه المرأة العجوز. والمعنى أن النساء الأصل أن يسترن وجوههن، والمرأة العجوز أذن لها أن تكشف وجهها (انظر ٢٠ دليلاً لوجوب النقاب د. العريفي ص ٨).

القرآن حول الأثر:
١- فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن، أي ليس عليهن إثم أن يضعن ثيابهن. فهل معنى وضع الثياب هو خلع النقاب عن الوجه؟ يقول الطبري: "يضعن

المرأة المسلمة ص ١٠ وهذا إسناد صحيح).

المرأة المسلمة ص ١٠ وهذا إسناد صحيح). وقد استدل بالأثر من قال بوجوب تغطية الوجه. يقول د. العريفي، استدل بالأثر من قال بوجوب النقاب، وأن المرأة الكبيرة في السن يجوز لها أن تكشف وجهها من غير تبرج بزيئة، فلو جاء أحدهم وقال: لا، أصلاً كل النساء يكشفن وجوههن فنقول: إذا المرأة الكبيرة في السن أذن الله لها أن تكشف ماذا؟ إذا كانت لن تكشف وجهها: لأن كل

الأثر الخامس:
عن عاصم الأحول قال، كنا ندخل على حفصة بنت سيرين (من التابعات) وقد جعلت الجلباب هكذا وتنقبت به، فنقول لها: رحمك الله! قال الله تعالى: ... نَرِيكَ مِنْ أَلْسِنَةٍ أَنْتَ لَا يَرِيكَ يَكَلِّمُكَ عَلَيْهِنَّ حَتَّى أَنْ يَمُنَّ بِمَا هُنَّ عَلَى شَرِّهِنَّ يَمُنُّ (النور: ٦٠) هو الجلباب، قال فتقول لنا: أي شيء بعد ذلك؟ فنقول: (وَأَنْ يَسْمُونَ حَيْرَ لَهْمُ) (النور: ٦٠): فتقول: هو إثبات الجلباب (السنن الكبرى للبيهقي ج ١٣٥٣، وقال الألباني في جلباب

ثيابهن: يعني جلابيبهن. وهو القناع الذي يكون فوق الخمار. والرداء الذي يكون فوق الثياب.

٢- أثر ابن عباس رضي الله عنهما: لا جناح عليها أن تجلس في بيتها بدرع وخمار وتضع عنها الجلاب، ما لم تتبرج لما يكره الله (انظر تفسير الطبري ١٩/٢١٥-٢١٨). وعن الضحاك:

يضعن ثيابهن: يعني الجلاب وهو القناع.. فلا يضرها أن لا تجلب فوق الخمار. وأما كل امرأة مسلمة حرة فعليها إذا بلغت المحيض أن تغطي الجلاب على الخمار.. وعن ابن جريج، قال، جلابيبهن.

وعن ابن زيد، قال: وضع الخمار (انظر السابق).

٣- أثر ابن مسعود رضي الله عنه عن وضع الثياب قال: الجلاب أو الرداء. وفي رواية الرداء، وفي رواية الملاحفة. وفي رواية الجلاب وعن الشعبي قال: الجلاب. وعن مجاهد قال: جلابيبهن...

فيتلخص لدينا مما نقله الطبري في تفسيره أن وضع الثياب بمعنى: الجلاب، القناع، الرداء، الخمار (انظر السابق).

وفي تفسير القرطبي: العرب تقول امرأة واضع: التي كبرت فوضعت خمارها. ونقل عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما أنه الجلاب، ونقل عن بعضهم: لو بدا شعرها فلا بأس، فعلى هذا يجوز لها وضع

الخمار. ثم قال، والصحيح أنها (القاعد) كالثابة في التستر: إلا أن الكبيرة تضع الجلاب الذي يكون فوق الدرع والخمار (انظر: تفسير القرطبي ١٢/٣٠٨-٣٠٩). وكذلك ذكر ابن كثير أن وضع الثياب: الجلاب أو الرداء (انظر تفسير ابن كثير ٨٣/٦-٨٤).

وبهذا قال قدامى المفسرين عن معنى وضع الثياب. (انظر تفسير مقاتل بن سليمان ٢٠٨/٣، تفسير ابن وهب ٨٩/٢، تفسير يحيى بن سلام ١٤/٤٦١، تفسير الزجاج ٥٣/٤، تفسير ابن أبي حاتم ٢٦٣٩/٨، تفسير الماتريدي ٥٩٣/٧، تفسير الماوردي ١٢١/٤).

فلم أقف في هذه التفسيرات على تفسير وضع الثياب بالثياب، وأن ما جاء في معنى وضع الثياب عند هؤلاء المفسرين يدور بين: الجلاب، الرداء، القناع، الخمار، الملاحفة.

فمن ذهب إلى أن معنى وضع الثياب في الآية هو الثياب، احتج بقول من قال: إن وضع الثياب هو القناع، والقناع هو غطاء الوجه. وقد سبق أن بينت معنى القناع لغة عند العرب، وأنه فيما اطلعت عليه من كتب اللغة لا يكون مرادفاً للثياب، بل قالوا: هو ما تفتح به المرأة رأسها (انظر مقاييس اللغة ٥/٣٣، المحكم ٢/٢٢٨، شمس العلوم ٨/٥٦٣٩، النهاية في غريب الحديث

والأثر ٤/١١٤، لسان العرب ٣٠٠/٨).

قد يقال: القناع هو ما تغطي به المرأة رأسها. ويكون الوجه تابعاً للرأس في التغطية، لكن يبقى هذا على الاحتمال. عموماً الآية ليست نصاً قطعياً في وجوب تغطية الوجه (الثقاب) أو عدم وجوبه، وإنما هي تتكلم عن القواعد من النساء (كبيرات السن)، ويستنبط منها - بمفهوم المخالفة - نهي المرأة الشابة عن التبرج، مما يجعل الآية دليلاً على أدلة الحجاب على عمومه. وليست الآية في خصوص الثقاب. والله أعلم.

الأثر السادس:

قال ابن هشام -رحمه الله- وذكر عبيد الله بن جعفر بن المسور بن مخزومة عن أبي عون، قال، كان من أمر بني قينقاع أن امرأة من العرب قد أتت بجلب لها (ما يجلب للأسواق ليبيع فيها)، فباعته بسوق بني قينقاع وجلست إلى صائغ بها. فجعلوا يريدونها على كشف وجهها، فابت، فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها فعهقه إلى ظهرها. فلما قامت انكشفت سواتها فضحكوا بها....

القرائن حول الأثر:

١- سند الأثر: منقطع من أعلى السند وأسفله. فعبد الله بن جعفر الذي روى عن ابن هشام، لم يلتق به، فالسند معلق، ومن

ناحية أخرى فهو مرسل؛ لأن ابن عون تابعي صغير توفي ١١٦ لم يدرك الواقعة. (وضعه الألباني في دفاع عن الحديث النبوي ص ٢٦- ٢٧، تخريج فقه السيرة ص ٢٤١).

وقد ساقه البوطي كدليل من أدلة وجوب النقاب، وقال: وهو يدل على أن الحجاب الذي شرعه الإسلام للمرأة سابق للوجه أيضاً، والا لم يكن هنالك أي حاجة إلى أن تسير هذه المرأة في الطريق سائرة وجهها، ولو لم يكن سترها لوجهها تحقيقاً لحكم ديني يأمرها بذلك، لما وجد اليهود ما يدفعهم إلى ما صنعوا، لأنهم إنما أرادوا من ذلك مغايضة شعورها الديني الذي كان يبدو جلياً في مظهرها.... ثم قال: وقد يقال في هذه القصة التي تفرد بروايتها ابن هشام بعض اللين، فلا تقوى على الدلالة على مثل هذا الحكم، إلا أنه يشهد لها أحاديث كثيرة أخرى ثابتة لا مجال للطعن فيها (انظر فقه السيرة للبوطي ص ١٦٨-١٦٩).

٢- تاريخ غزوة بني قينقاع: هل كانت قبل الأحزاب التي نزل فيها الأمر بالحجاب أم بعدها؟ فلو افترضنا صحة الأثر وهو ضعيف كما رأينا فإن غزوة بني قينقاع كانت قبل الأحزاب. فنقاب المرأة في الأثر لم يكن أمراً دينياً لا بد من التزامه. وإنما كان تعقفاً من المرأة؛ لأن آيات الحجاب لم تكن قد نزلت بعد.

الأثر السابع:

قال العجلي: كانت امرأة جميلة بمكة وكان لها زوج. فنظرت يوماً إلى وجهها في المرأة فقالت لزوجها: أترى يرى أحد هذا الوجه لا يفتن به؟ قال نعم؛ قالت: من؟ قال: عبيد بن عمير، قالت: فأذن لي فيه فلافتنه. قال: قد أدنت لك. قال: فأنته كالاستفتية؛ فخلا معها في ناحية من المسجد الحرام. قال: فأسفرت عن مثل حلقة القمر، فقال لها يا أمة الله، فقالت: إني قد فتنت بك فانظر في أمري.. (الثقات للعجلي ترجمة ١٠٨٢).

قال التويعري: يستفاد من إنكار عبيد بن عمير على المرأة الجميلة لما أسفرت

بوجهها عنده أن التابعين كانوا يرون أن سفور النساء من المنكرات (الصارم المشهور ص ١٧٧).

القرائن حول الأثر:

١- السند: لم أقف عليه مستنداً، وإنما ذكره العجلي في الثقات بدون إسناد. وبين ميلاد العجلي و وفاة عبيد بن عمير أكثر من مائة سنة. ٢- لو تساهلنا في سند القصة، فهي تدل على مشروعية النقاب، أو على وجوبه للمرأة الجميلة التي يفتن بها الناس؛ إن نظروا إليها. كما قال بذلك بعض أهل العلم.

٣- إنكار عبيد بن عمير على المرأة هل كان لكشفها وجهها، أو لقولها إنها قد فتنت به، يحتمل الأمران. وإن كان وعظه الشديد لها جاء بعد قولها أنها قد فتنت به.

٤- استبعاد أن يحدث هذا في عصر التابعين، وأن يأذن رجل في زمن التابعين لزوجته أن تتعرض لرجل من أهل العلم من أجل أن تفتنه بجمالها.

وللحديث بقية. والحمد لله رب العالمين.

عزاء واجب

توفيت إلى رحمة الله تعالى والدة الزميل الفاضل ربيع محمود. وهو أحد قدامى موظفي مجلة التوحيد. وتتقدم أسرة تحرير المجلة بخالص العزاء للأسرة الكريمة. سائلين الله تبارك وتعالى أن يرحمها رحمة واسعة. وأن يسكنها الفردوس الأعلى. ويلهم أهلها الصبر والسلوان. ولا نقول إلا ما يرضي ربنا: إنا لله وإنا إليه راجعون.

القصص في القرآن الكريم

وأثره في تكوين شخصية الداعية

د. عبد الوارث عثمان

مستاد الفقه مقارنة بجامعة الأزهر

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد، فإن من وسائل أداء الدعاة إلى الله في تبليغ رسالة الإسلام، القصة، وهي في مدلولها اللغوي تلقي في المعنى مع أصل التسمية في القرآن الكريم، وهو الإعلام بالفتيا وتنع الاثر وتفصيله ولها مواصفات فيه وبفسيحة معينة نمبرها عن مجرد الخبر أو الحكاية فالأول مجرد عن التصوير الفني والادارة النفسية والثانية مجردة عما يأخذ بالاسماع والقلوب من القوس في مكنى الشعور والتشخيص للحدث والتسويق في العرض واللفظ، وإذا كان القرآن الكريم، كتاب الدعوة قبل كل شيء، فإن القصة أحد وسائله في بيان أحكامه وإيضاح مبادئه وإظهار مرامييه ونشر دعوته إلى الإسلام لله رب العالمين وإبلاغها للناس بصياغة أحسن القصص وضرب الأمثلة وأحكام الأدلة واتقان العرض وتفصيل الشريعة.

والقصص في القرآن الكريم لا يسرد إلا لمواجهة حالة واقعة بالفعل لأنه يواجه حالة معينة، فإن الحقيقة التي تذكر منها والحلقة التي تعرض في موضع من المواضع مقدرة بقدر الحالة الواقعة وفي جوها ومعرفة أسباب النزول والظروف التي كانت تحيط بالدعوة والداعي صلى الله عليه وسلم لها أهمية في بيان الحقيقة بحيث يصدق القول بأن القصص طريق من طرق إبلاغ رسالة الإسلام وأن القرآن الكريم لم يقص قصة إلا لمواجهة بها حالة وأنه لا يقرر حقيقة إلا ليغير بها، وأن حقائقه ليست للتزجر المجرد ولا قصصه لمجرد الإمتاع، بل تحوي المبدأ والأهداف وتدعو إلى الخير والهدى، وتنهى عن الشر والضلال، والقرآن الكريم بذلك مثل يخذل به في الدعوة إلى الله تعالى، والقصة تصور نواحي الحياة، فتعرض الأشخاص وأفكارهم واتجاهات نفوسهم، وبيئاتهم، وتمد الإنسان بما يستكن في النفوس من طباع، وما

يهجس من خواطر. فيشرح الصدر بأهل الخير ويضيق بأهل سوء. والنفس تميل إليها: لأن حب الاستطلاع يعلق السمع. ويشد الانتباه إلى ما يدور. لاستنتاج الحقائق والخلوص إلى بقية الأخبار ونهاية الحوار.

والقصة من أفضل الوسائل التي يسلكها الدعاة إلى الله في أداء مهمتهم. وإبلاغ تعاليم الإسلام إلى الناس في صورة عملية حية. تحرك الوجدان. وترفع نبض المشاعر وتجعل النفوس أوعية مفتوحة والقلوب مستعدة ومهيأة ليصب فيها الدعاة إلى الله مما افاض الله عليهم من الوعظ والإرشاد والنصح. وتذكير المؤمنين برهيم ترغيباً وترهيباً: وجل القصص في القرآن الكريم تنزلت في المرحلة المكية لبناء عقيدة التوحيد في واقع معقد. ارتبط فيها الناس بالعصبية المعقودة والقبلية البغيضة. القائمة على حب النفس والتعالي على الغير. والاعتزاز بما تركه أجدادهم من تراث وثني يقوم على تقديس الخرافة والوهم. في بيئة صعبة جافة المنايع الروحية والفكرية: مما جعل تغيير هذا الواقع من الأمور التي تحتاج إلى أقصى جهد. نتيجة للعوامل المؤثرة. وخاصة إذا كان التعصب لما كان عليه الأجداد يدعو إلى الجمود. ومقاومة كل جديد.

وإذا كان الله تعالى قد صاغ القصة في القرآن الكريم على جمع ما تفرق من اجزائها وحلقاتها للإحاطة بمضمونها ومغزاها والمقارنة والاستنتاج عندما تذكر في أكثر من موضع. فإنه لا يسوغ التفصيل فيما أجمله القرآن واستقصاء ما أعرض عنه قصداً من جزئيات لم ترد في حديث نبوي صحيح. تجنبا للبعد عن الهدف الذي من أجله سبقت القصة: كما ينبغي تجنب ما فيها فجوات. حتى لا يضيع المغزى الذي قصدته. والقرآن نفسه بيان لكل شيء يراد منه.

هدف القصة في القرآن الكريم:

تقرير العقيدة. وتوجيه النفس إلى الله توجيهها تظهر آثاره في المشاعر والتصورات. وفي السلوك والتصرفات وغرس الشعور بالسلطان الأعلى. ولا حاجة إذن إلى ما يملئه الخيال. وقد أدرك هذا الهدف أعداء الإسلام فأرادوا

مقاومته بقصص أخرى. في هذا الجانب الخيالي فزاد موقفهم به ضعفاً. وكانوا غاية في الهزل وركاكة التعبير وجهامة التصوير وسفاهة المنطق في وجه ذلك البيان القرآني المعجز. والسلطان القاهر الذي يأخذ بالآلأباب ويسرح بالنفس في أعلى الأفق. وهو بكل المقاييس أحسن القصص وأجداها وأفضلها وأجملها وأحلاها.

والقصة في القرآن الكريم لها أثرها البالغ في اقناع المخالفين عن طريق الجدال والحوار الذي حوته وبياناتها لسمو العقيدة. ونبل أهدافها وشرف غايتها وعرض صور من الحياة ومقاطع من التاريخ ومواقف في المعاملات وأحداث من الواقع تسمع خلالها أصداء النفوس في جهرها وفحواها. حين تزيغ في مدارج الحيرة أو تتردى في مهاوي الشر. وتعتسف الطريق إلى الله.

وحين تستقيم على الصراط تفعل الخير وتضرب المثل لكل من يبتغي الحق أو يطلب الكمال وينشد الصلاح والإصلاح ومن خلال ذلك يتفكر الإنسان في نفسه ويسلك الطريق الذي اختاره. وهو على بيئة تامة بثمرة الهدى ونهاية الضلال.

ومن هذا المنطلق يصح القول بأن القصة في القرآن قصة ملتزمة بأهدافها ومراميها الداعية إلى استقامة النفس. وسلامة القلب ورجحان العقل وحسن الخلق والنهي عن الظلم والفساد وقتل النفوس البرينة وأكل أموال الناس بالباطل وهتك الأعراض وقذف المحصنات. وهي آية على صدق من جاء بها من عند الله وهو رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم الذي خاطبه الله بقوله: (فاقصص القصص لعلهم يتفكرون) الأعراف: ١٧٦.

وقصص الأنبياء في القرآن يعرض على مسامع الخطباء من الدعاة وقائع فيها تصوير لواقع. كأنهم يرون ويشاهدون الحالة المعروضة من خوف أو عقاب أو انزعاج أو جحود وكان المعاني صور واضحة في الشخص المتحدث عنه. وكان مصوراً متحركاً يصوره في مشهد من الألفاظ والأساليب الرائعة.

والقصص في القرآن الكريم لم يقتصر على قصص الأنبياء وحدهم بل أورد الكثير من

القصص كقصة أصحاب الجنة في سورة القلم التي وردت بسبب الحديث عن المال والبنين، وأشعار العباد بأن ما في أيديهم إنما هو ابتلاء من الله لهم. كما ابتلى أصحاب الجنة التي كشفت الحوادث فيها عن فضل الله وقدرته ومجازاة عباده بما يستحقون من دوام النعمة، أو الحرمان منها بنقلها إلى غيرهم ليبتلوا من جديد وبيئت القصة كيد الإنسان العاجز الضعيف محدود القدرات أمام كيد الخالق القادر الكريم.

لقد كان أصحاب الجنة ورثة لرجل صالح يعطى المساكين حقهم من مال الله الذي آتاه إياه، ولكنهم كانوا على غير ما كان عليه من صلاح وتقوى، ففقدوا العزم وأقسموا. وكان الحرمان الذي أزمعوه حرماناً لهم فزالت النعمة من أيديهم وصورت القصة غفلتهم عن قدرة الله وهم في الصباح ينادي بعضهم بعضاً، ويحتاطون حتى لا يعلم المساكين وكانوا على متعهم حقهم قادرين، وكانت المفاجأة حين رأوا الجنة فأنكروها لما تبدلت فذهب ثمرها فلا خضرة ولا نضرة. فلما تبينوا الأمر تدموا وتلاوموا كعادة كل المتأمرين

والقصة تحمل على المكذبين وتبين عاقبتهم وفيها صورة لنفس الحريص الغافل عن سلطان الله تعالى ورضائه وإن كل شيء عنده بحساب، وبيئت حال المانع للخير وما يدور في حنايا نفوسهم ويجول في خواطرهم، وكيف يأتيهم الندم وما يعقبه من التوبة النصوح والرجاء في عفو الله ونيل رضاه وكل ذي مال ويتين، مناع للخير يعتريه الغرور بما آتاه الله من فضله فيدفعه إلى الكفر بالنعمة وحرمان الناس منها تكون عقوبته الحرمان مما طغى بسببه فضلاً عن الجزاء الذي سيلقاه من رب العالمين إلا إذا تدارك الأمر قبل فوات الأوان فتدركه نعمة الله ورحمته وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات.

وتبين القصة أن الزكاة تطهر المال وتنميه وتحميه وأن العاقبة الحسية تؤثر في النفوس إذا كان فيها قابلية للهداية.

ولقد استفاد أصحاب الجنة بالعبطة ما هو أعظم مما فقدوه من الثمر؛ لأن ثمرات القلوب أطيب، والشر لا يمكن الإجماع عليه. بل هو أمر مخالف للفطرة ولا بد من قائم لله بحجة قد لا تسمعها وقت الرخاء والسعة، ولكنها تسمع عندما تأتي لحظة الندم أو وقت الشدة، فيكون له محمود الأثر. وأوسط القوم كان حجة الله عليهم، والتذكير يوقظ الضمائر ويجعل النفوس لومة على ما فعلت وتعود إلى من بيده كشف الضر ورفع البلاء وفك الكرب وإزاحة الهم والحزن وهو يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء وهي تصوير بارع لحال من يطغيه الاستغناء ويحرم نعمة الاعتماد على الله وتقويض الأمر إليه، فيفاجأ بأن قدرة الله ترد طغيانه وتمنع طمعه.

ومن الأهداف التي من أجلها جاءت القصص في القرآن، ألا يضيق النبي صلى الله عليه وسلم ذرعاً بمواقف قومه منه وعنادهم ومباغتهم في التكذيب واللجاج؛ فله صلى الله عليه وسلم أسوة في الأنبياء عليهم السلام الذين جاءوا أقوامهم بمثل ما جاء به وأصروا على ما كذبوا. وأوذوا حتى آتاهم نصر الله، وفي ذلك إنذار للمشركين وتذكير لهم بما حل بمن سبقهم من الأمم التي كذبت وأعرضت عن هدي الله. ومن أجل ذلك كانت الإشارة إلى قصص الأنبياء عليهم السلام مبكراً في القرآن حيث جاء في السورة الثانية في ترتيب النزول قوله تعالى: (مَنْ مَكَرَ بِهِ) **رَبِّكَ كَتَابٌ لَّهُ تُوْتِي بِهِ ذَنْبًا مَكْرُومًا** (القلم: ٤٨).

ومن أبرز أساليب الدعوة، القصة فهي شارحة للرسالة تفرس التعاليم الإسلامية في القلوب وتبين كيف خطت رسالة الإسلام الخالدة مجراها في الحياة بين الناس منذ القدم، فدين الإسلام هو دين الأنبياء والرسل عليهم السلام لا دين لهم غيره، ويوضح كيف تغلبت العقبات التي اعترضت طريق الدعوة إلى الله.

وهو ما سببته في الموضوع القادم: إن شاء الله، والله المستعان.



خمسون عامًا مع مجلة التوحيد إبداع وريادة

محمد محمود شحر

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،

ما عجل الأيام حين تمر سراعاً فتطوي صحائف العمر بين دفتيها. وما نحن نحتمي بمرور نصف قرن على إصدار مجلة التوحيد الرائدة دينياً وثقافياً ولا شك أن من الكلمات الطيبة الخادمة لكلمة التوحيد ذات الأصل الثابت والتي تلامس فروعها السماء حية لا تموت بل تردهر وتزداد جمالاً بمرور الأعوام. فهي ليست آلات طباعة أو قصاصات ورق. وليست حروفاً والواناً على ورق مصقول أو خشن.

إنما هي في الأساس والأصل دعوة ومنهج حياة. وهي بعد ذلك علاقة وطيدة بين الكاتب والقارئ تشبه علاقة الولاء والود. وهي أيضاً علاقة يقظة ذكية مع الأحداث الجارية. ومجلتنا الغراء كانت وما زالت لسان حق ونبراس صدق في أمانة القرية المتعاقبة.

لذلك كان من اللائق بنا أن بلقي الضوء على صرح إسلامي شامع لطالما أثار الدروب المظلمة وسلط الضوء على كثير من قضايانا الشائكة بلغة فصيحة جرلة واسلوب علمي متين ومنطق حلو سليم وفكر وسطي مستنير لا يحايي ولا يخشى احداً الا الله ببارك وتعالى.

وقد كان لظهور مجلة التوحيد خلفاً لمجلة الهدي النبوي ذلك الصدى المدوي في أروقة الصحافة الإسلامية. وكان بمثابة اختراقاً لحاجز الصوت في سماء الوعي الإسلامي في العصر الحديث.

إننا اليوم ننظر بعين الاكبار اليها. نخوض بحور علومها ونبحر من خلالها. والامل يحدونا بطبيعة الحال أن تستمر الجهود وأن لا ينقطع السبيل. وأن تظل مجلة التوحيد شريكة في

النهضة الإسلامية في القرن الواحد والعشرين بعد ركود دام لسنوات.

بين العروة الوثقى و المنار

تعتبر مجلة العروة الوثقى التي أسسها الأستاذ جمال الدين الأفغاني والشيخ محمد عبده عام (١٨٨٢م). هي الام لكل المجلات الإسلامية التي صدرت فيما بعد. ورغم أن هذه المجلة لم يصدر منها سوى (١٨) عددا فقط إلا أن تأثيرها كان بعيد المدى وشديد المفعول. حيث استطاعت أن تحدث صيحة قوية وتنبيه الأفكار وتوحد المسلمين. وطبعت القرن الرابع عشر الهجري بطابع جديد. وكان لها إسهام ريادي في سجلات النهضة العربية الباكورة.

وبعد ظهور مجلة العروة الوثقى وتوقفها بأربعة عشر عاما أصدر الشيخ العلامة رشيد رضا مجلة المنار عام (١٨٩٨م) والتي كانت بمثابة الوريث الشرعي لها. والمنار مجلة إسلامية سلفية إصلاحية. كانت تضم بين صفحاتها شروحا للعقيدة وتنشر الأخبار التي تأتيها من أطراف العالم الإسلامي. مع تفنيد لسياسات العالم الخارجي. غير أن أوسع أبوابها انتشارا كان (تفسير المنار) وهو من شروح رشيد رضا الكبير للقرآن. وقد واظب علي كتابتها حتي وفاته دون أن يتمكن من إنهاؤها وقد صدر من مجلة المنار (١٠٠) عدد.

الهدى النبوي .. أول الفيت

كان لبزوغ نجم الهدى النبوي علي يد الشيخ العلامة محمد حامد الفقي رحمه الله عام (١٣٥٦هـ/١٩٣٦م) الأثر البالغ علي الصحافة الإسلامية في العصر الحديث حيث أراد الشيخ الفقي إكمال مسيرة مجلة المنار التي توقفت بموت صاحبها رشيد رضا. ويدل علي ذلك قول الشيخ الفقي في العدد السادس من مجلة الهدى النبوي: (نشر السيد رشيد رضا رحمه الله في العدد الأخير من المجلد (٢٤) من المنار هذا البرنامج الذي وضعه لجلته القراء: - تفسير القرآن بطريقة تبين عظمة الإسلام وجماله وكماله وصلاحه لكل زمان.

- شرح حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان صحيحه وضعيفه وزائفه.

- دفع الشبهات وحل المشكلات. وذلك يكون في باب الفتاوى.

- نقد المطبوعات التي فيها أخطاء علمية أو دينية ضارة.

- بيان البدع والخرافات والتقاليد والعادات التي شوهت من جمال الإسلام.

- الأدب والأخلاق. لأن أدب النفس واللسان أكبر أنصار الدين علي التهذيب وتكوين الأخلاق. أهـ. ولتناسبة دخول (الهدى) في عامها السادس رأينا أن ننشر هذا البرنامج. ويظهر أن طريق الإصلاح الحق لكل داع إلى سلوكها واحد. فقد كانت مجلة المنار هي المثل الأعلى فيما دعا إليه صاحبها رضوان الله عليه. ثم تبعها مجلة الهدى من أول نشأتها من السير على هذا المنهج والحمد لله. ولعلها توسعت في بعض بنوده بما لم تدانها فيه مجلة أخرى) (سلسلة رموز الإصلاح ١٩- العلامة محمد حامد الفقي).

قام الشيخ محمد حامد الفقي مؤسس جماعة أنصار السنة المحمدية بتأسيس مجلة الهدى النبوي لتكون لسان حال جماعته والمعبرة عن عقيدتها والناطقة بعبادتها. لخص الفقي غرضه الإصلاحية من هذه المجلة فقال في افتتاحية العدد الأول: "وأعلم أنه لا يعود بالمسلمين سيرتهم الأولى ويرد إلى قلوبهم شجاعتهم وغيبتهم إلا تصافر أيدي أولئك النفر الوسط المهتدين وجمع قواهم ونهوضهم إلى انتشال من اجثالتهم الشياطين عن دينهم والعمل على إظهار محاسن الإسلام.

ولقد أصبح ذلك العمل غير ميسور على وجهه الأكمل إلا بواسطة الصحف التي تنتشر في البلاد وتدخل على كل أمير وحقير وكبير وصغير. فأنشاء الصحف الإسلامية بلسان أولئك المصلحين من أنجع الوسائل في هذا الزمان لمعالجة أمراض المسلمين الدينية والأخلاقية. ولطالما تمتت نفسي إصدار صحيفة دينية علمية تضم صوتها إلى صوت المصلحين وتدعو إلى الحق والرشاد والصالح. ولقد حقق الله الأمنية وهو المستعان. فلقد أخرجت جماعة أنصار السنة المحمدية مجلتها المباركة (الهدى النبوي) لتحقيق ما سبق ذكره من معالجة الأمراض والأدواء التي تنتخر جسم المجتمع الإسلامي في هذا العصر والله ولي التوفيق".

وتنوعت مقالات المجلة بين القضايا الشرعية والأدبية والاجتماعية والسياسية، وكان لقضية فلسطين حضور بارز على صفحاتها. وكذلك أحوال البلاد الإسلامية.

وكانت (الهدى النبوي) تتشرف بمقالات عدد من الأعلام، وعلى سبيل المثال لا الحصر، الشيخ أحمد محمد شاكر، الأستاذ محب الدين الخطيب، والشيخ محيي الدين عبد الحميد، والشيخ عبد الظاهر أبو السمح، والشيخ أبو الوفاء محمد درويش، والشيخ صادق عرنوس، والشيخ عبد الرحمن الوكيل، والشيخ خليل هراس، الشيخ محمود شلتوت.

وقد تولى الفقير رئاسة تحرير (الهدى النبوي) منذ نشأتها حتى وفاته، وفي سنة (١٣٧٠هـ/ ١٩٥١م)، عهد مجلس إدارة الجماعة إلى الشيخ أحمد شاكر بتولي منصب مدير التحرير بالمجلة، لكنه لم يستمر بسبب عودته للقضاء. وكانت (الهدى النبوي) توزع في مصر وخارجها، وكانت سفير الجماعة للعالم الإسلامي، وأصبح لها مشتركون وأنصار من بلاد عديدة، كتب الفقير في افتتاحية السنة الثانية من المجلة: "ولقد لقيت مجلة الهدى النبوي في عامها الماضي تعريضاً ومساعدة على نشرها وإذاعتها وترويجاً في الأوساط المختلفة ما لم تكن تحلم به، حتى لقد كانت تنفذ بعض أعدادها في أسبوع واحد وذلك بهمة إخواننا أنصار السنة المحمدية المنتشرين الآن بحمد الله في نواحي كثيرة من مصر والسودان والحجاز ونجد والشام والهند وجاوا والعراق والمغرب كثر الله سوادهم وأيدهم بروح منه، وجزاهم عنا أحسن الجزاء". وفي السنة الثانية عشرة من عمرها كانت تطبع ٢٥٠٠ نسخة، منهم ٦٠٠ مشترك من خارج مصر، وهو رقم كبير بمقاييس ذلك الزمان.

(جماعة أنصار السنة المحمدية، د- أحمد محمد الطاهر، دار الهدى النبوي بالقاهرة ودار الفضيلة بالرياض، ط ١، ١٤٢٥هـ/ ٢٠٠٤م).

خمسون عاماً من مجلة التوحيد

خمسون عاماً، يكبر الإنسان، يشيب رأسه، تتجعد بشرته، تبهت ألوانه، ويخر عزمه، ومجلتنا الغراء لا تزال شابة فتيّة مثالقة، تزف نفسها إلينا كل شهر هجري وهي تضيف لتوبها كل جديد وجميل.

نصف قرن من الزمان وهي مرآة للنهضة الإسلامية. لقد احترمت عقل القارئ وأزالت عنه غشاوة الجهل وسخافات الموروثات الباطلة، فبادلتها حباً وثقة وتعامل معها كمرجعية إسلامية يتأثر بها وتؤثر فيه، لقد حققت التوحيد لاسمها مكانة عالية في عالم الصحافة الإسلامية جعلها تتقدم عاماً بعد عام لتصبح المجلة الإسلامية الأكثر رواجاً في عالمنا الإسلامي.

خمسون عاماً ونحن نتنقل بين الصفحات لنجد زائداً متنوعاً من تفسير وفقه وحديث واداب وشعر وتاريخ وأخبار العلم والعلماء، واقتصاد إسلامي، وأخبار العالم الإسلامي في شتى ربوع الأرض، وتسلط الضوء على القضايا المعاصرة التي تمس الأمة الإسلامية وتؤثر في كيانها، وعلي واقعنا العربي بكل متغيراته.

وقد حدد الشيخ/حامد الفقير رحمه الله أغراض المجلة فقال (وإن من أول أغراض المجلة أن تقدم ما تستطيعه من خدمة ونصح وإرشاد في الشئون الدينية والأخلاقية، وأخذت على نفسها موثقاً من الله أن تنصح فيما تقول وأن تتحري الحق وأن لا تأخذ إلا ما ثبت بالدليل والحجة والبرهان الصحيح من كتاب الله تعالى وحديث رسوله صلى الله عليه وسلم). (جماعة أنصار السنة، نشأتها- أهدافها- رجالها).

وقد حرصت منذ البداية على التنوع الدائم في موادها، وإضافة أبواب جديدة بما لا يخل بالأساس المتين الذي تأسست عليه منذ النشأة الأولى.

وقد استهلّت عامها الأول (العدد ١/ محرم/ ١٣٩٢هـ). بمقال بعنوان (ماذا التوحيد) للشيخ الأستاذ/ محمد عبد المجيد الشافعي (رشاد الشافعي) الرئيس الأول لمجلس إدارتها ورئيس التحرير رحمه الله. لتنتهي عامها الخمسين (العدد ٦٠٠/ ذوالحجّة/ ١٤٤٢هـ) بترسيخ للمبدأ الذي بنيت عليه ويتوافق عجيب بمقال بعنوان (من معالم التوحيد في الحج) للأستاذ الدكتور/ عبد الله شاكر الجنيدي رئيس مجلس إدارتها الحالي، وخلال نصف قرن تراحم بين أروقها ذلك الكم الهائل من المقالات والتي بلغ عددها (٩٠٣٣ مقال/ ٦٠٠ عدد).

أما بالنسبة لطباعة المجلة فقد وصلت لأرقام

غير مسبوقه. ففي السنة الثالثة والثلاثون من عمرها كانت تطبع ١٥٠ ألف نسخة. منهم ٦٠٠٠ مشترك من خارج مصر.

لقد بذل المؤسسون الأوائل، من رؤساء مجلس إدارتها ورؤساء تحريرها الذين هندسوا إنجازاتها. وكذلك الكتاب الذين شاركوا المجلة قضاياها وطموحاتها. جهذاً منقطع النظير خلال السنوات الماضية.

رؤساء مجلس إدارتها في نصف قرن

١- الأستاذ الشيخ/محمد عبد المجيد الشافعي (رشاد الشافعي) رحمه الله

هو أول من جمع بين رئاسة مجلس الإدارة ورئاسة التحرير. وكان أول مقال له بعنوان (لماذا التوحيد)، وآخر مقال بعنوان (مؤامرة خبيثة لطعن الإسلام في شخص فضيلة الشيخ محمد الفزالي)، وبلغ عدد مقالاته (٣٠ مقالا).

٢- الشيخ/محمد علي عبد الرحيم رحمه الله آخر مقال له بعنوان (صحوة إسلامية في ظل السنة المطهرة)، وبلغ عدد مقالاته (٢٧١ مقالا).

٣- الشيخ/ محمد صفوت نور الدين أول مقال له بعنوان (بيان الرئيس العام)، وآخر مقال (الشيطان وخراب البيوت)، وبلغ عدد مقالاته (١٦٩ مقالا).

٤- الدكتور/ جمال المراكبي أول مقال له بعنوان (رحيل عام وإقبال عام)، وآخر مقال له (من أجل التوحيد بني البيت العتيق)، وبلغ عدد مقالاته (٨٢ مقالا).

٥- الأستاذ الدكتور/ عبد الله شاكرا الجندي أول مقال له بعنوان (شهر الله المحرم وما أحدث الناس فيه)، وآخر مقال له (من معالم التوحيد في الحج)، وبلغ عدد مقالاته (١٤٠ مقالا). (موقع محبي مجلة التوحيد).

رؤساء تحريرها في نصف قرن

١- الأستاذ الشيخ/محمد عبد المجيد الشافعي (رشاد الشافعي) رحمه الله وقد أشرنا إليه سابقاً.

٢- الأستاذ/ عنتر أحمد حشاد أول مقال له بعنوان (دعوة حق)، وآخر مقال له (باب التفسير: سورة البقرة، الآيات، ١٠٠، ٩٧)، وبلغ عدد مقالاته (٥٦ مقالا).

٣- الأستاذ/ أحمد فهمي أحمد

أول مقال له بعنوان (أخي قارئ مجلة التوحيد)، وآخر مقال له (فرحة ما تمت)، وبلغ عدد مقالاته (٢٣٣ مقالا).

٤- الشيخ/ صفوت الشواني

أول مقال له بعنوان (هذه عقيدتنا... وهذا منهجنا)، وآخر مقال له (أنصار السنة والانتخابات)، وبلغ عدد مقالاته (١٠٥ مقالات).

٥- الدكتور/ جمال المراكبي

أول مقال له بعنوان (حقاً إنها أمانة)، وآخر مقال له (فقه التعبد)، وبلغ عدد مقالاته (١٠ مقالات) وهذا قبل أن يتولى رئاسة مجلس إدارة المجلة.

٦- الأستاذ/ جمال سعد حاتم

أول مقال له بعنوان (الشعوب الإسلامية والوقوف خلف الجدران)، وآخر مقال له (حملات ممنهجة ضد الإسلام .. ومن يزرع الكراهية يحصد العنف)، وبلغ عدد مقالاته (٢٠١ مقال).

٧- الأستاذ/ حسين عطا القراطد.

٨- الأستاذ/ مصطفى خليل أبو المعاطي.

(موقع محبي مجلة التوحيد).

مجلة التوحيد واستمرار العطاء

هكذا كانت البداية وهكذا كانت نبضة الحياة الأولى التي حركت الحياة في كيان هذه المطبوعة التي تعبر الآن نصف قرن من عمرها وتعد بالمزيد. وفي مواجهة تحديات زمن العولمة والأخطار التي تحدق بلغتنا العربية كمكون أساسي لهويتنا. كان لابد للمجلة من اللحاق بركب التقدم. فتم إنشاء موقع مجلة التوحيد على شبكة الانترنت الذي نطمح أن يتطور كثيراً وكثيراً في مستقبل الأيام.

وهكذا تبدو مجلة التوحيد بعد عامها الخمسين. قادرة على الانطلاق إلى المستقبل بما حباها الله من عقول مستنيرة أثبت أصحابها جميعاً فهمهم الكامل لإدارة مجلة إسلامية لها من نبل الرسالة وعمق التجربة وقوة المحتوى وحرفيته، ما يجعل منها أملاً للمستقبل وأداة من أدوات التنقيف التي يحتاج إليها أجيال المسلمين في الألفية الجديدة.

والحمد لله رب العالمين.



الحمد لله، والصلاد والسلام على رسول الله، وبعد:

سورة (الجن: ٢٦).

جهة الوحي: فقد قال تعالى: «وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْطِيهَا إِلَّا هُوَ» (الأنعام: ٥٩).

فمن الغيب المحض مثلاً الذي لا يعلمه إلا صاحب الوحي الله فقال هو: حقيقة الروح. فقد قال لنبيه صلى الله عليه وسلم:

«مَنْ رَأَى رُوحِي»

«مَنْ رَأَى رُوحِي» (الأنعام: ٨٥).

وكذلك علم الساعة ومتى تكون؟ قال تعالى:

«مَنْ شَاءَ كُنْ قَرِيبًا» (الأحزاب: ٦٤).

ومن أكبر الأمثلة على ذلك ما يتعلق بكيفية ذات الله سبحانه وأسمائه وصفاته وقد قال تعالى:

«وَيَدْخُلُ فِي عَمُومِ الْغَيْبِ الْمُحْضِ الَّذِي يَخْتَصُّ بِهِ الْوَحْيُ صِفَاتُ اللَّهِ تَعَالَى الْخَبْرِيَّةُ. لِأَنَّ الْعِلْمَ بِهَا مَتَوَقَّفٌ عَلَى الْخَبَرِ لِعَدَمِ امْكَانِ الْأَسْتِدْلَالِ الْعَقْلِيِّ عَلَيْهَا. وَكَذَلِكَ تَفَاصِيلُ الْبُرُزْجِ وَالْبَعَثِ

ومنها غيب تسبي. يعلمه البعض دون الكل. وهو ما يريد الله سبحانه وتعالى أن يعلمه لأحد خلقه دون غيره. وفيه قال تعالى: «لَا مِنْ أَرَضَنَ مِنْ رُسُولِي» (الجن: ٢٧).

ومن المقرر أيضاً أن هناك غيباً يمكن الاستدلال عليه بالعقل. وهو ما يسمى بـ «الغيب المعقول»، وفيه ما لا يمكن العلم به إلا بدلالة الوحي. وهو ما يسمى بـ «الغيب المحض».

والفرق بينهما أنه لا بد في الغيب المعقول من واسطة محموسة تكون دليلاً عليه من جهة كونها ظاهرة حادثة. وذلك وفق مبدأ السببية.

أما الغيب المحض فلا يمكن الاستدلال عليه بالعقل. وإنما يتوقف العلم به على دلالة الوحي: لأن الوحي يختص بذلك لأنه لا يمكن العلم اليقيني بالغيب المحض إلا من

الغيب

صفر

١٤٤٢

العدد ٦٠٢

السنة الواحدة والخمسون

واليوم الآخر. وما يتعلق بالمالكة والجن والرسول والكتب والسابقة. وقد قررنا من قبل أن الله سبحانه وتعالى أودع في الإنسان آلة للإدراك تسمى العقل. وقال عنها:

(الحج: ٤٦). وجعلها مناطا للتكليف.

ومعلوم أن آلة الإدراك هذه تتفاوت من إنسان لإنسان آخر. وهذا الذي يجعل طبيعة النفس البشرية وتكوينها المعرفي محدوداً، مما يجعل هذا حكمة من حكم إرسال الرسل وهداية البشر إلى سواء السبيل.

فكانت هذه هي وظيفة الوحي الرئيسية التي اختصت به فجاء في الوحي ما يسمى به التشريع. وابتنى على أساسين ضروريين لا غنى للإنسان -المشرع له- عنهما. الأساس الأول: يتعلق بتوحيد الله تعالى وما يقتضيه من إفراد الله بالتشريع دون سواه.

والأساس الثاني: يرتبط بتلك الطبيعة للنفس البشرية وتكوينها المعرفي المحدود. فأما الأساس الأول اختصاص الحق تبارك وتعالى بالتشريع: لأنه مقتضى ربيوبيته. فهو مجرد الالتزام بمن له الحق بالأمر. والله تعالى هو المصور والخلق والملك والسدير فقال تعالى

(الملك: ١٤) فلزم أن يكون له الأمر الشرعي كما له سبحانه الأمر الكوني، **وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ**، (الأعراف: ٥٤).

وليعلم كل عاقل أن الإيمان بالله وحده لا يتحقق إلا بالتسليم له في أمره الكوني والشرعي معاً. ولهذا جاء حكاية عن الذين فرقوا بين الأمرين قوله تعالى: **وَمَا جَعَلَهُمْ أَكْفَارًا بِأَنَّهُمْ آمَنُوا وَهُمْ يُنْفِرُونَ**، (يوسف: ١٠٦). لأنهم آمنوا بالأمر الكوني فقط. دون الأمر الشرعي.

أما الأساس الثاني الذي يقوم عليه اختصاص الوحي بالتشريع، فهو أن البشر إدراكهم متفاوت ومع الوصول إلى أعلى درجة من الإدراك -إن حصلت- سيكون الطبيعة المعرفية لهم ناقصة محدودة.

فلزم أن يدرك البشر أنهم لا يستطيعون الاستقلال بالتشريع لأنفسهم، لا فيما يدل على طرق التعبد لله تعالى، ولا فيما يتعلق بأمور المعاملات.

أما ما يتعلق بأمور العبادات فهو حق ظاهر أنه لله تعالى المتفرد بما يحبه ويرضاه سبحانه وتعالى. وأما العقود والمعاملات فترك الله جل وعلا فيها الأمور للإباحة ما لم يترتب عليها حرمة أو خطر بخلاف العبادات.

فكما لا يصح لأحد أن يتقرب إلى الله إلا بما دل عليه الشرع. فكذلك لا يصح لأحد أن يحرم شيئاً من أمور العقود والمعاملات إلا بشرع.

وهذا ليس معناه أن الناس يمكنهم أن يستقلوا بإدراك أحكامه من عند أنفسهم. وما يتضمنه من مصالح ومفاسد كذلك. بل هم في أشد الحاجة إلى الشرع في ذلك، لأن احتياجهم لمعرفة الصالح والمفاسد يترتب على معرفة ذلك من الشرع.

وبهذا نفهم كلام أهل العلم سابقاً -كما قال ابن القيم رحمه الله-: «دلالة الفطرة إجمالية ودلالة الوحي تفصيلية». فقد تنحرف الفطرة وتتغير. فلا يمكنها التمييز بين ما يصلح وما يفسد من الأفعال. أو قد يكون الفعل نفسه صالح في وقت وفساد في وقت آخر. والعكس؟ نظراً لاختلاف الأحوال. والعقل لا يمكنه إدراك ذلك. بل قد يكون الفعل صالح لإنسان غير صالح لغيره. وهذا مما هو مقرر ومعلوم.

فالشرائع إنما جاءت بالتفصيل في تقرير المصالح والمفاسد بما يطابق الفطرة. لا بما يناقضها. لذلك استحال استقلال الناس بالتشريع ضرورة نفسية واقعية. على خلاف ما يحكم به أصحاب الفكر المادي مع علمهم بقصور البشر عن بلوغ الحقيقة التي تطمئن إليها نفوسهم فيما يتعلق بما يضعونه من أسس وقواعد قضاهي التشريع. ولا يسلمون بضرورة الاعتماد على التشريع الإلهي في ذلك.

وصل الله وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه.

الشباب عماد الأمة (١)

”

الحمد لله، والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن تبع هداه. وبعد
فإذا نظرنا بعين الحقيقة إلى فترة الشباب، وجدناها فترة التأثير والتأثر، والعطاء
والمدد، لأننا ونحن نهتم بالشباب نستثمر مواهبه، ونطلق طاقاته ونستغلها في البناء

عبد الله بن عمر رضى الله عنه

وما استحق شيء أن يأسف عليه الناس
ويتحسروا لقواته: يشكون مصابهم ويذكرون
فجيعةهم ويكون على زمانهم مثل بكائهم
على الشباب.

قال أبو العتاهية رحمه الله:

عرب من لشب وكنت عصب

كما يعز من لورق الفصيص

وبحت على الشباب بدمع عيني

فدفع الكاء ولا النحيب

فدفع الكاء على شباب

فدفع الكاء والراس الحصب

معنى الشباب لغة:

الشَّيْبُ والبَاءُ أَضْلُ واحدٍ يَذَلُّ على ثَمَاءِ
الشَّيْءِ، وقوته في حرارة تعتريه. من ذلك
شَبِيت النار أشبها شبا وشبوا. وهو مصدر
شَبَّت. وكذلك شَبِيت الحرب، إذا أوقدتها.
فالأضل هذا. ثم اشتق منه الشباب، الذي
هو خلاف الشَّيْب. يقال: شب الغلام شبينا
وشبابا، والشباب أيضا: جمع شاب، وذلك هو
النماء والزيادة بقوة جسمه وحرارته. ثم
يقال فرقا: شب الفرس شبابا. بكسر الشَّيْبِ.
وذلك إذا نشط ورفع يديه جميعا. والشبيبة:
الشباب. ومن الباب: الشيب: القتي من بقر
الوَحْشِ. (مقاييس اللغة: ١٧٧/٣).

فاحرردنم فعل المشب

(كتاب الفاضل للمبرد ت: ٢٨٥، ص: ٧٧).
قال الزبيدي: إذا فالشباب هو القوة والفتوة. وفي المصباح: "الفتى في الأضل يقال للشباب الحديث، ثم استعير للعبد وإن كان شيخاً (يطلق عليه) مجازاً لتسميته باسم ما كان عليه. وقوله تعالى: (وإذ قال موسى لفتهاه: جاء في التفسير أنه يوشع بن نون، سماه بذلك لأنه كان يخدمه في سقره. ودليله قول: «اتنا غداً» (تاج العروس للزبيدي ت: ١٢٠٥، ٣٩/٢٠٨).

وقال محمد بن حبيب: زمن القلومية سبع عشرة سنة منذ يولد إلى أن يستكملها. ثم زمن الشباوية منها إلى أن يستكمل إحدى وخمسين سنة، ثم هو شيخ إلى أن يموت. وقيل: الشاب: البالغ إلى أن يكمل ثلاثين. وقيل: ابن ست عشرة إلى اثنتين وثلاثين. ثم هو كهل. (تاج العروس للزبيدي ت: ١٢٠٥، ٩٢/٢).

وقد ظهر مثل هذا المعنى من كلام الزبيدي في قول الله تعالى عن إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام: «فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى» (الصافات/١٠٢). قال الإمام الطبري رحمه الله: وقوله (فلما بلغ معه السعي) يقول: فلما بلغ الغلام الذي يشر به إبراهيم مع إبراهيم العمل. وهو السعي. وذلك حين اطاق معونته على عمله. (تفسير الطبري ٧٣/٢١).

وكل هذا يعد بداية الشباب. ومع أنها البداية لكنها بداية الرجولة والعقل ذي الحجة. الأمر الذي جعل إبراهيم عليه السلام يستشير ولده في ذلك: فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين» (الصافات/١٠٢-١٠٣).

فاحرردنم فعل المشب

وخلاصة الأمر أن الشباب تمام الشيء وقوته في حرارة وملهية واندفاع يعتريه. والفتى والفتاة: الشاب والشابة. وقد جاء في حديث حجة النبي صلى الله عليه وسلم عن علي رضي الله عنه أن امرأة شابة من خنعم أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: إن أبي شيخ قد أفند (خرف)، وقد أدركته فريضة الله في الحج. فهل يجزئ أن أحج عنه؟ قال: "نعم، فأذي عن أبيك". قال: ولوى عنق الفضل. فقال له العباس: يا رسول الله، ما لك لويت عنق ابن عمك؟ قال: "رايت شاباً وشابة فحفت الشيطان عليهما". (مسند أحمد ح ١٣٤٨).

فاحرردنم فعل المشب

ثم يذكر لفظ الشباب صراحة في القرآن الكريم وإنما ذكر بمعناه وما يدل عليه. فإذا كان الشاب هو الفتى كما سبق بيانه، فقد جاءت كلمة فتى ومشتقاتها بكثرة. كما ذكر وقت البلوغ وهو بداية الشباب. وقد قال الله

تعالى عن بداية سن الشباب: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ رَافَعُوا كَعْبًا بِأَعْيُنِهِمْ فَذَكَرُوا الْحَمْلَ حَتَّىٰ لَبِثُوا فِي وَصْفِهِ خَبِيرًا﴾ (النساء: ٦).

قال مقاتل رحمه الله: يقول: اختبروا عقولهم حتى إذا بلغوا النكاح يعني: الحلم "فإن أنستم منهم رشداً" معشر الأولياء والأوصياء، صلاحاً في دينهم وحفظاً لأموالهم فادفعوا إليهم أموالهم التي معكم ولا تاكلوها اسرافاً يعني بغير حق ویدارا ان يكبروا يقول ببادر اكلها خشية ان يبلغ اليتميم الحلم فيأخذ منه ماله". (تفسير مقاتل بن سليمان: ١/٣٥٨).

وقال السعدي رحمه الله: الابتلاء: هو الاختبار والامتحان. وذلك بأن يدفع لليتميم المقارب للرشد، الممكن رشده، شيئاً من ماله، ويتصرف فيه التصرف اللائق بحاله، فيتبين بذلك رشده من سفهه، فإن استمر غير محسن للتصرف لم يدفع إليه ماله. بل هو باق على سفهه، ولو بلغ عمراً

ونشير في هذا المقال مجرد إشارة فقط إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجمع هؤلاء الشباب في دورات علمية تستغرق الأسابيع ليسقيهم العلم بالتلقين من المعلم وصحبة الأستاذ.

عن مالك بن الحويرث. قال، أتينا النبي صلى الله عليه وسلم. ونحن شبيبة متقاربون. فاقمنا عنده عشرين ليلة. فظن أنا اشتقنا أهلنا. وسألنا عن تركنا في أهلنا. فأخبرنا، وكان رفيقا رحيمًا، فقال: «أرجعوا إلى أهلكم، فعلموهم ومروهم. وصلوا كما رأيتموني أصلي. وإذا حضرت الصلاة، فليؤذن لكم أحدكم. ثم ليؤمكم أكبركم». متفق عليه. وهذا لفظ البخاري ح ٦٠٠٨. وفي رواية للبخاري أيضا، «وصلوا كما رأيتموني أصلي».

فلا عجب إن وجدنا رسولنا الكريم عليه الصلاة والسلام يوجه بحسن الاستفادة من هذه الفترة فيقول: «أغتنم خمسًا قبل خمس: وذكر منها شيابك قبل هرمك. وانما خص النبي عليه الصلاة والسلام الشباب بوصيته الغالية لحاجتهم إليها. والشباب في هذه السن المبكرة يكونون أصلح للتربية والتوجيه، واسمع للتصح والتنبية، فإذا وجدوا من يأخذ بأيديهم اتبعوه. وعملوا بأمره.

وأما حديث "الشباب شعبة من الجنون، والنساء حيائل الشيطان". فهو حديث ضعيف جدا منكر المتن وإسناده واد وهو ظلمات بعضها فوق بعض. وكذلك حديث "بعثت بشيرا ونديرا فحالفني الشباب وحالفني الشيوخ". فهو حديث موضوع من وضع الرافضة للطعن على الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما. من هنا كانت عناية الإسلام بالشباب لصيانتهم من الانحراف الفكري والتدهور الخلقي والضعف العقلي. أما إذا أهمل إهمال البهائم بلا رعاية. تهدم كيانه. واستشرى خطره وفساده، فاصبح نقمة بعد أن كان نعمة. ومحنة بعد أن كان منحة. وبلاء بعد أن كان منحة وعطاء.

وللحديث بقية إن شاء الله.

كثيرا. فان تبين رشدته وصلاحه في ماله وبلغ النكاح، فادفعوا إليهم أموالهم، كاملة موفرة. (تفسير السعدي ص: ١٦٤).

وهذا يدل على عناية الإسلام بهذا النشء حتى يشتد عوده ويقوى ساعده ويبلغ في الحياة سعيه. وقد سبق الحديث عن بلوغ إسماعيل عليه السلام السعي مع أبيه. كما ذكر القرآن الكريم رعايته للفتاة اليتيمة الشابة التي يربّيها وليها عنده. إذا بلغت وأراد مربيها أن يتزوجها أو يزوجها ابنته. وخشي أن يبخسها من مهرها شيئا؛ لأنه رباها وكفلها بأن يخرج من الخلاف وينكح ما طاب من النساء غيرها. قال تعالى: "وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع".

قال الطبري رحمه الله: "وإن خفتم. يا معشر أولياء اليتامى. أن لا تقسطوا في صداقهن فتعدلوا فيه. وتبلغوا بصداقهن صدقات أمثلهن. فلا تنكحوهن. ولكن انكحوا غيرهن من القرائب اللواتي أحلهن الله لكم وطيبهن. من واحدة إلى أربع". (تفسير الطبري ٥٣١/٧).

وجاء حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها يوضح ذلك. قال عزرة بن الزبير. إنه سأل عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم. عن قول الله تعالى: "وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء". قالت، يا ابن أخي؛ هي اليتيمة تكون في حجر وليها فتشاركه في ماله. فيعجب مالهها وجمالها. فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيهامثل ما يعطيها غيره. فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن. ويبلغوا بهن أعلى سنتهن من الصداق. وامزوا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن". (سنن أبي داود ح ٢٠٦٨).

والقرآن ذاخر بالنماذج الكثيرة التي ذكرت أمر الشباب والشابات ليس لفظا ولكن دلالة. ونقتصر على ما أوردنا منها. أما السنة المطهرة فحديثها فوق الحصر عن الشباب وأهميته. وعظمة العناية به. وخطورة إهماله.

قصة مفكر آفاً على جبريل عليه السلام مع الاستهزئين بالنبي صلى الله عليه وسلم

اعداد: عر حشر

يحدث في عصره وهو المتوفى سنة (٤٦٨هـ) قال: «أما اليوم فكل أحد يخترع شيئاً، ويخلق إهكاً وكذباً ملقياً زمامه إلى الجهالة غير مفكر في الوعيد للجاهل بسبب الآية، وذلك الذي حدا بي إلى إملاء هذا الكتاب الجامع للأسباب، لينتهي إليه طالبو هذا الشأن، والمتكلمون في نزول القرآن، فيعرفوا الصدق، ويستغنوا عن التمويه والكذب.. اهـ.

قلت: ولقد ذكر الإمام الذهبي في «سير أعلام النبلاء» (٤٥١٢/١٦٩/١١) كتاب «أسباب النزول» للواحدى فقال: «الإمام العلامة الأستاذ أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدى النيسابورى الشافعى، صاحب التفسير صنف التفسير الثلاثة: «اليسيط»، و«الوسيط»، و«الوجيز»، وله كتاب «أسباب النزول»... اهـ.

(٣) نقد الإمام الحافظ السيوطى المتوفى سنة (٩١١هـ) لكتاب «أسباب النزول» للواحدى.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد: نواصل في هذا البحث تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة الوعاظ والقصاص وإلى القارئ الكريم التحريخ والتحقيق.

أولاً: اسباب ذكر هذه القصة:

(١) من أهم أسباب ذكر هذه القصة أنها ذكرت سبباً لنزول الآية الخامسة والتسعين من سورة الحجر، ويقول الإمام أبو الحسن علي بن أحمد الواحدى النيسابورى المتوفى سنة (٤٦٨هـ) في كتابه «أسباب النزول» ص(٨). ط: دار الهلال- بيروت، «لا يحل القول في أسباب نزول الكتاب، إلا بالرواية والسمع ممن شاهدوا التنزيل، ووقفوا على الأسباب، وبحثوا عن علمها.. اهـ.

(٢) وبعد أن بين الإمام الواحدى، منهج كبار التابعين من أصحاب الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بين سبب تأليفه لكتابه «أسباب النزول»، حيث قارن بين هذا المنهج في عصر الصحابة وبين ما



قال السيوطي في كتابه «لباب النقول في أسباب النزول» ص (١٦) ط: دار إحياء العلوم - بيروت. أشهر كتاب في هذا الفن الآن كتاب الواحدي، وكتابي هذا يتميز عليه بأمور: أحدها: الاختصار.

ثانيها: الجمع الكثير فقد حوى زيادات كثيرة على ما ذكر الواحدي. وقد ميزتها بصورة (ك) رمزاً عليها.

ثالثها: عزوه كل حديث إلى من أخرجه من أصحاب الكتب المعتبرة: فذكر أكثر من عشرين كتاباً يعزو إليها. ثم قال: «وأما الواحدي فتارة يورده الحديث بإسناده، وفيه من التطويل عدم العلم بمخرج الحديث فلا شك أن عزوه إلى أحد الكتب المذكورة أولى من عزوه إلى تخريج الواحدي بشهرتها واعتمادها وركون الأنفس إليها. وتارة يورده مقطوعاً هل له إسناد أو لا». اهـ.

قلت: والإمام السيوطي رحمه الله يعزو إلى هذه الكتب المعتبرة كما بينا. وهذا ما يسمى بالتخريج. ولكنه خال من التحقيق الذي به تعرف درجة الحديث، وهذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة شاهد على قولنا هذا.

ثانياً: القصة في الباب للسيوطي:

أورد هذه القصة الإمام السيوطي في كتابه «لباب النقول في أسباب النزول» ص (١٣٢) قال: قوله تعالى: «إنا كفيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ» (الحجر: ٩٥)، (ك)، أخرج البزار، والطبراني عن أنس بن مالك قال: مر النبي صلى الله عليه وسلم على أناس بمكة. فجعلوا يغمزون في قفاه ويقولون: هذا الذي يزعم أنه نبي، ومعه جبريل، فغمز جبريل بإصبعه، فوقع مثل الظفر في أجسادهم. فصارت قروحاً حتى تتنوا، فلم يستطع أحد أن يدنو منهم. فأنزل الله: «إنا كفيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ».

ثالثاً: التطبيق العملي لمنهج السيوطي:

بالتطبيق العملي لمنهج السيوطي في كتابه «أسباب النزول» على الخبر الذي جاءت به هذه القصة نجد:

(١) قوله (ك)، يتبين منه أن هذا الخبر من زيادات السيوطي في كتابه «لباب النقول في أسباب النزول» على ما ذكره الواحدي في كتابه «أسباب النزول» والتي قال السيوطي: «وقد ميزتها بصورة (ك)».

(٢) قول السيوطي: «إن كتابه هذا يتميز على كتاب الواحدي بعزو كل حديث إلى من أخرجه من أصحاب الكتب المعتبرة». بتطبيقه على هذا الخبر الذي جاءت به القصة نجد أن السيوطي قال: «أخرجه البزار والطبراني عن أنس».

(٣) الإمام السيوطي- عفا الله عنا وعنه- أورد الخبر الذي جاءت به القصة وأخرجه بعزوه إلى البزار والطبراني دون بيان مرتبته من الصحة والضعف.

(١) الخبر الذي جاءت به القصة في أسباب نزول الآية «إنا كفيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ» أخرجه الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٦٢/٨) ح (٧١٢٣) قال: حدثنا محمد بن نوح بن حرب، قال: حدثنا محمد بن بكار العيشي، قال: حدثنا محمد بن عثمان القرشي، قال: حدثنا يزيد بن درهم عن أنس بن مالك قال: مر النبي صلى الله عليه وسلم على أناس بمكة... الحديث وختمه بقوله: «فأنزل الله: إنا كفيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ» كما بينا آنفاً.

(٢) وأخرجه الحافظ أبو بكر البزار في «مسنده» (٥١٩/١٣) ح (٧٣٦٨) قال: حدثنا يحيى بن محمد بن السكن، حدثنا إسحاق بن إدريس، حدثنا عون بن كهمس عن يزيد بن درهم عن أنس بن مخرص.

رابعاً: التحقيق:

(١) هذا الخبر الذي جاءت به القصة غريب كما بين ذلك الأئمة.

(أ) قال الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (٦٣/٨) ط: المعارف بالرياض، «ثم يرو هذا الحديث عن أنس إلا يزيد بن درهم» اهـ.

(ب) وقال الإمام الحافظ البزار في «مسنده»

(٥١٩/١٣)، ولا نعلم أنسد يزيد بن درهم عن أنس إلا هذا الحديث، ولا نعلم رواه عن أنس غيره. اهـ.

فالحديث غريب عن أنس لم يروه عن أنس إلا يزيد بن درهم الذي سنبين ضعفه الشديد. (ج) قال السيوطي في «تدريب الراوي» (١٨٢/٢): «قال أحمد بن حنبل: لا تكتبوا هذه الأحاديث الغرائب فإنها مناكير وعامتها عن الضعفاء».

قلت: وهذا ينطبق تمام الانطباق على هذا الحديث فهو غريب وعن ضعيف شديد الضعف ثم قال السيوطي، وروى ابن عدي عن أبي يوسف قال: «من طلب الدين بالكلام تزندق ومن طلب غريب الحديث كذب» اهـ.

(٢) علة هذا الحديث يزيد بن درهم وهو الذي تفرد برواية هذا الحديث عن أنس فلم يروه عن أنس غيره كما بينا آنفاً.

(أ) قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٦٨٧/٤٢١/٤): «يزيد بن درهم، أبو العلاء عن أنس قال ابن معين: ليس بشيء».

(ب) ونقل الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٣٤٩/٦) (٩٢٤٥/١٧١) ما ذكره الذهبي وأقره ثم زاد عليه فقال، وذكره الساجي، والعقيلي، وابن الجارود في الضعفاء. اهـ.

قلت: وبهذا يتبين أن يزيد بن درهم لم يروله أحد من الأئمة الستة في كتبهم.

(ج) أخرج الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٢٧٨/٧) (٢١٧٠/١١٧) قال حدثنا ابن حماد، حدثنا عباس، عن يحيى وهو ابن معين. قال: «يزيد بن درهم بصري ليس بشيء» اهـ.

قلت: ومصطلح «ليس بشيء»، وهذا اللفظ من مراتب التجريح الشديد مراتب الرد. وهو مصطلح يطلقه كبار أئمة الجرح والتعديل وعلى وجه المثال لا الحصر. الإمام يحيى بن معين (١٥٨-٢٣٣هـ)، الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤-٢٤١هـ)، الإمام الشافعي (١٥٠-

٢٠٤هـ)، وباستقراء هذه التواريخ يتبين المعاصرة.

(أ) المصطلح عند الشافعي، قال السخاوي في «فتح المغيث» (٢٩٢/٢) ط: دار المنهاج بالرياض: «قد روي عن المزني قال: سمعني الشافعي يوماً وأنا أقول: فلان كذاب، فقال لي: يا أبا إبراهيم! أكس ألفاظك أحسنها، لا تقل فلان كذاب، ولكن قل: حديثه ليس بشيء» اهـ.

(ب) المصطلح عند الإمام أحمد والإمام ابن معين قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٦٩٨٣/٤١٦/٣): «كوثر بن حكيم الكوفي: قال ابن معين: «ليس بشيء» وقال أحمد بن حنبل أحاديثه بواطيل ليس بشيء، وقال الدارقطني وغيره: متروك» اهـ.

وبهذا يتبين أن هذه القصة من الغرائب المنكرة الواهية.

تنبيه:

إن لم تصح هذه القصة الواهية في سبب نزول الآية: «إنا كفيناك المستهزئين»، فالآية بعموم لفظها وعد من الله لرسوله في حياته وبعد مماته. قال السعدي في تفسيره: «هذا وعد من الله لرسوله أن لا يضره المستهزون، وأن يكفيه الله إياهم، وقد فعل تعالى، فإنه ما تظاهر أحد بالاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به إلا أهلكه الله وقتله شر قتلة» اهـ.

وهؤلاء المبغضون والمستهزون في أسفل سافلين على مر العصور أمام خطاب الله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم: «ورفعنا لك ذكرك» (الشرح: ٤). قال الإمام ابن كثير في تفسيره: «قد أبقي الله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم على رموس الأشهاد، وأوجب شرعه على رقاب العباد، مستمراً على دوام الآباد، إلى يوم الحشر والمعاد، صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم التناد» اهـ.

هذا ما وفقني الله تعالى إليه وهو وحده من وراء القصد.



طرق البحار

في بيان ضعف الأحاديث القصار

في حشيش

١٤٣٣ هـ، ان الله وملائكته يصلون على

اصحاب العمامة يوم الجمعة

الحديث لا يصح: أورده السيوطي في
مخطوطة درر البحار في الأحاديث القصار،
ص (١/٢٥) مكتبة الحرم النبوي، الحديث،
رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧) وقال: «عد عن
عائشة».

قلت: «عد، ترمز إلى الكامل لابن
عدي، وهذا تخريج بغير تحقيق فيتوهم
من لا دراية له أن الحديث صحيح، وكذلك
من قبله أورده القزالي في «الإحياء»،
(١٨١/١) قال: روى واثلة ابن الأسقع أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: فذكر
الحديث بصيغة الجزم بغير تخريج ولا
تحقيق، وقال الحافظ العراقي في «تخريج
الإحياء»: «ط، عد، وقال: منكر من حديث
أبي الدرداء ولم أره من حديث واثلة».

وهذا يتطلب بيان الرموز، واستخراج
الأسانيد، ومعرفة العلة، ثم الحكم على
الحديث، قلت: (ط) في قول الحافظ
العراقي ترمز إلى «المعجم الكبير للطبراني»،
وهذا يتبين من قول الحافظ الهيثمي في
«مجمع الزوائد» (١٧٦/٢): «رواه الطبراني
في الكبير من حديث أبي الدرداء وفيه أيوب
بن مردك قال ابن معين: كذاب».

ولذلك رواه الحافظ أبو نعيم في «الحلية»،
(١٨٩/٥ - ١٩٠) عن شيخه الطبراني من
حديث أيوب بن مردك عن مكحول عن أبي
الدرداء مرفوعاً، وقال: «غريب من حديث
مكحول تفرد به عنه أيوب».

أما (عد) في قول الحافظ العراقي
فترمز أيضاً إلى «الكامل لابن عدي»، حيث
أخرج هذا الحديث الحافظ ابن عدي في
«الكامل» (١٨٠/٣٤٧/١) عن أيوب بن مردك

عن مكحول، عن أبي الدرداء مرفوعاً، ولم
يروه من حديث عائشة ولا حديث واثلة،
وقال الحافظ ابن عدي: «هذا حديث
منكر».

قلت: والحديث موضوع علته أيوب بن
مردك كذاب يتبين ذلك من «سؤالات أبي
إسحاق إبراهيم بن الجنيد للإمام يحيى
بن معين» (٣١٧)، قال: «سألت يحيى بن
معين عن أيوب بن مردك؟ فقال: كذاب، كان
هاهنا أمامي قد رأيته وكتبت عنه، ليس
بشيء».

(٩٣٤): «اصطفوا وليتقدمكم في الصلاة
افضلكم فإن الله يصطفي من الملائكة ومن
الناس».

الحديث لا يصح: أخرجه الطبراني
في «المعجم الكبير» (٥٦/٢٢) ح (١٣٣)
من حديث أيوب بن مردك، عن مكحول
عن واثلة بن الأسقع مرفوعاً، وعلته
أيوب بن مردك وهو كذاب كما بينا آنفاً،
وقال الحافظ ابن حبان في «المجروحين»،
(١٦٨/١): «روى عن مكحول نسخة
موضوعة ولم يره».

(٩٣٥): «ينبغي للرجل إذا خرج إلى
اصحابه ان يهين من لحيته وراسه: فإن الله
جميل يحب الجمال».

الحديث لا يصح: أخرجه الحافظ ابن
عدي في «الكامل» (١٨٠/٣٤٨/١) من حديث
أيوب بن مردك عن مكحول عن عائشة
مرفوعاً، وعلته أيوب بن مردك كذاب، روى
عن مكحول نسخة موضوعة ولم يره كما
بيننا آنفاً، وقال الإمام النسائي في «الضعفاء
والمتروكين» (٢٧): «متروك».

وردت أحاديث صحيحة بهذا المعنى.



في المنهجية والمنهج والعقلية العقلية التي هي صفة العقل المجاز

أدلة العقل والنقل في حمل
صفات: (الحبة والكراهية،
والرضا والقضب، والرحمة
والبتض والسخط)، على
ظاهرها

١. محمد عبد الله بن سفيان
٢. محمد بن سفيان

الحمد لله. والصلوة والسلام على
رسول الله وعلى آله وصحبه ومن
والآله.. وبعد:

فعلى إردكم ما تيسر من قرائن العقل
على إثبات صفات: (الحبة والسخط
والقضب.. وما شابهها). نواصل ذكر
ما تيسر منها ومن قرائن النقل في
إثبات تلك الصفات، ليستقيم لنا درء
تعارض النقل مع العقل في إثبات ما
تبقى من صفات الفعل على نحو ما تم
لنا ذلك في صفات الخير.

لكن يجب أن يكون الانطلاق في هذا
من قاعدة: "أن الاشتراك في الاسم
المطلق لا يستلزم التماثل عند
الإضافة والتخصيص"، وهذا يعني
بالضرورة: أن الاشتراك في الاسم
المطلق ليس هو التشبيه الذي نفته
التصوص في مثل قوله: (ليس كمثل)

.. (الشورى: ١١). فقد وصف
الله نفسه بالرضا فقال: (رضي الله
عنهم). وأضاف صفة الرضا إلى
المخلوقين فقال بعدها: (ورضوا)
(المائدة: ١١٩). وقال: (نُحِبُّهُ وَيُحِبُّونَا)
(المائدة: ٥٤).. وقال عن نفسه: (إن
تَكُنْ حَبَابِشًا) (النساء: ٥٨)، وقال
عن بعض مخلوقاته: (إن حلفًا لَأَكُنَّ
مِنْ طُلُوعِ أَنْجَاحِ تَلِيهِ فَسَنُكُنَّ مِثْلَهُ
مِثْرًا) (الإنسان: ٢).. وقال عن نفسه: (وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا) (الأحزاب: ٤٣). وقال عن رسوله عليه السلام: (سَيَكُونُ مِنْكُمْ نَبِيٌّ قَدْ أَتَى عَلَى الْكَافِرِينَ) (التوبة: ١٢٨). وهكذا.

فهذا التوارد الذي تراه في القرآن
في الاسم المطلق ليس هو التشبيه
الذي نفته النصوص، ولا للزم أن
يكون القرآن متناقضًا، من حيث إنه
تعالى نفى التشبيه عن نفسه في نحو
قوله: (ليس كمثل شيء) حيث بين
أنه لا يوصف بصفة ثبت اشتراك

بينه وبين المخلوق. ثم أثبتته بقوله: (وَهُوَ **التَّجَمُّعُ التَّجَمُّعُ**) (الشورى: ١١)، وهذه شبهة عظيمة تعلق بها من تعلق. وردّها يكمن في: معرفة أن مجرد الاشتراك في اسم مطلق الصفة، لا يستلزم التماثل. لأن الاشتراك في مطلق الاسم ليس له وجود خارجي. إنما وجوده وجود ذهني. والوجود الخارجي من شرطه: الإضافة والتخصيص والتعيين.. فإذا قلت مثلاً: (محبة)؛ لم يعلم منك أي محبة تقصد: هل هي محبة الولد لأبيه؟ أو الأب لابنه؟ أو الزوج لزوجته؟ أو هي محبة المؤمن لربه؟ أو محبة الرب لعبده المؤمن؟ لأنها لفظة مجردة لا تخصيص فيها ولا إضافة ولا تعيين: فإذا أضفت فقلت: (محبة زيد لعمر)، أو قلت: (محبة المؤمن لربه)، أو قلت: (محبة الله لعبده)؛ فإنك عند الإضافة والتخصيص تكون قد أردت في المقامات الثلاثة معنى للمحبة مختلفاً. وتكون الماهية والحقيقة متباينة. وهكذا هو الحال فيما توارد ذكره في سائر النصوص القرآن والسنة.

رد شبه الأشاعرة في نفيه صفات الحب والكراهة والرضا والبغض.. إلخ. ابعد أن المخلوق ينصف بها أو أن إثباتها يستلزم تشبيهاً

ولنضرب لذلك مثلاً آخر بنعيم الجنة. فنقول: إن من طرق الرد على المخالف أن يقال: إن (نعيم الجنة) الذي وصفه الله في كتابه أو فيما جاء في السنة النبوية. يشترك في كثير من الأسماء مع (نعيم الدنيا).. ففي الجنة (خمر) وفي الدنيا (خمر)، لكن (خمر الجنة) ليس كـ(خمر الدنيا)؛ لأن الله ذم خمر الدنيا بل سماها رجساً. ذلك قوله: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا نُنْهَى عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوا الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ مِنْ قَوْلِ **أَنْتَبِهُ**) (المائدة: ٩٠)، وهذا مجمع عليه بين المسلمين، إذ بالضرورة أن خمر الآخرة ليس مثل خمر الدنيا مع أن الاسم واحد، وكذلك: (الماء) و(العسل) و(اللبن) وغيرها من الأسماء التي ذكرت في الدنيا وذكرت

في نعيم الآخرة. فقد حصل اشتراك في مطلق الاسم بين (الخمر والخمر)، وبين (الماء والماء)، وبين (العسل والعسل)، وبين (اللبن واللبن) ولم تتماثل حقيقتهما إذ لكل حقيقته وخصائصه. وإذا كان الاشتراك في مطلق الاسم لم يستلزم التماثل في الماهية والحقيقة بين المخلوقات، فما بالك إذا أضيفت صفة إلى الله وجاء اسمها في حق العبد؟ لا شك ألا تكون الصفة كالصفة من باب أولى.

وابتداء على ما سبق فإن من ينفي بعض صفات الله كـ (الغضب والرضا ونحوه) من الأشاعرة بحجة أن المخلوق يتصف بها. أو أن إثباتها يستلزم تشبيهاً، يقال له: ما قولكم في علم الله؟ ألم تثبتوا الله علماً يليق به مع أن للمخلوق قدرة، بل ثبوت صفة القدرة للمخلوق أصرف وأشهر من ثبوت صفة الغضب؟ فإن قالوا: إن قدرة الباري ليست كقدرة المخلوق. فيقال: فكذلك الغضب والرضا.. وهكذا.

«وإن كان التالي من المعتزلة والجهمية الذين ينفون كل الصفات، فإنه يقال له كذلك: أنتم أثبتتم لله وجوداً مع أن المخلوق موجود، فحصل اشتراك في اسم (الوجود)، فإما أن تكون ماهية الوجود واحدة، وهذا يُعلم امتناعه، فإن الله واجب الوجود والمخلوق ممكن الوجود، وإما أن تكون متباينة، فيكون من المعلوم بالضرورة العقلية والضرورية أن ثمة اختلافاً بين وجود الخالق ووجود المخلوق مع الاشتراك في اسم الوجود.. وعليه فالقول في (العلم) - وكذا غيره - كالقول في الوجود، فإن قلتم: إثبات العلم يستلزم أن يكون كعلم المخلوق، قيل: لم لم يلزم ذلك في اسم أوي في صفة (الوجود)؟»

إذا فالأشاعرة يرد عليهم بما يثبتونه من الصفات، ومن ينفي كل الصفات يرد عليه بصفة (الوجود) التي لا يستطيع أحد أن يتفك عنها. ولعل هذا هو السبب في عناية

شيخ الإسلام بتقرير قاعدة (الوجود) وبين الفرق بين أنواعه، وأن الاشتراك باسم الوجود المطلق لا يستلزم التماثل في ماهية وجود الخالق ووجود المخلوق؛ لأنه يتحقق به إبطال المذهب أصناف المخالفين..

وثمة قاعدة أخرى وضعها أئمة السلف لحل معضلة تعطيل صفاته تعالى الخبرية والفعلية بحجة تنزيهه عن التشبيه، وتكمن في: (صحة قياس الأولى في حق الله)؛ وهي: أن كل كمال ثبت للمخلوق لا نقص فيه بوجه من الوجوه؛ فالخالق أولى به.. وهذا هو معنى قوله تعالى: **(وَمَا أَشْكَلُ الْأَوَّلُ)** (التحل: ٦٠)، وقد خصه من سماء من أهل السنة بالذكر، لما أساغ المشبهة وغيرهم في حقه تعالى: "قياس التمثيل الذي يستوي فيه الأصل والفرع"، و"قياس الشمول الذي يستوي فيه جميع أفراد"، فكان رد أئمة السنة أن الذي يجوز في حقه منها، هو: (قياس الأولى) من دونهما.

فإن (الكلام) مثلاً صفة كمال في المخلوق لا نقص فيه بوجه من الوجوه من حيث هو صفة وإن كان بعض المخلوقين قد يستعمل هذه الصفة في الكفر، والدليل على أنه كمال، أن الله أبطل ألوهية العجل لعدم اتصافه به فقال: **(وَأَعَدَّ قَوْمًا مِّنْ تَبَعِهِمْ جَهَنَّمَ حَسَبًا لَهُمْ خَزَائِرُ النَّارِ وَبَرَزُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ)** (الأعراف: ١٤٨)، فدل على أن عدم اتصافه بالكلام دليل على نقصه وعدم صلاحيته لأن يكون إلهاً، وأن الإله الحق يتصف بالكلام، وكذلك في قول إبراهيم عليه السلام: **(يَنْبَغُ لِي مَدَامَا لَا يَنْبَغُ وَلَا تَمُرْ وَلَا تَنْهَى عَنِّي شَيْءٌ)** (مريم: ٤٢)، حيث استدل إبراهيم عليه السلام على بطلان ألوهية الأصنام بكونها لا تسمع ولا تبصر.. فيما أن (الكلام والسمع والبصر والإرادة والقدرة) كمالات في المخلوق فالخالق أولى بها، وإن كانت في حقه ليست

كالصفات التي يتصف بها المخلوق.. وإنما قلنا: "لا نقص فيه بوجه من الوجوه"؛ لأن بعض الصفات هي كمال في المخلوق لكنه كمال إضافي وليس كمالاً مطلقاً. فالأكل والشرب كمال إضافي وليس كمالاً مطلقاً، بمعنى أنه عند التحقيق يعتبر نقصاً.. لماذا؟ لأن طبيعة تركيب الإنسان الجسمانية ينبت بقاؤها على مسألة الأكل فلو لم يأكل ويشرب لانتفى، وهذا نقص في بني آدم، ولهذا كانت الملائكة كما يقول شيخ الإسلام: (ضمد).. فالمقصود: أن الأكل والشرب وإن قيل: إنها كمال في الإنسان إلا أنه كمال إضافي، أي: أن حقيقتها نقص من حيث التكوين الخلقي الأساسي، وفرق بين (الكمال الذي هو كمال في حال تجريده وإطلاقه)، وبين (الكمال الإضافي).

قواعد أخرى للسلف بحسب اتباعي في اثبات صفاته تعالى الضرورية والاضافة:

وعلى غرار ما سبق من تقرير قاعدتي: "الاشتراك في الاسم المطلق، لا يستلزم التماثل في الحقيقة عند الإضافة والتخصيص"، وأن كل كمال للمخلوق لا نقص فيه فالخالق أولى به، فقد قرر أئمة السلف في (باب الصفات) قاعدة ثالثة تقضي: بـ "أن القول في الصفات كالقول في الذات"، وكما أنه سبحانه له ذات لا تشابه الذات، وأنه منزّه في ذاته عن خلقه، وذاته ثابتة له بإجماع المسلمين بل بإجماع عامة بني آدم الذين يقرون بوجود الرب سبحانه.. فكذا صفاته.

ورابعة تقضي: بـ "أن ما يقال في بعض الصفات يقال في بعضها"، وهذه القاعدة إنما يُردُّ بها على نفاة متكلمة الصفاتية من الأشعرية ونحوهم الذين أثبتوا بعض الصفات ولم يروا فيها تشبيهاً، ونفوا بعض الصفات ورأوا في إثباتها تشبيهاً أو تجسيمياً أو حدوداً أو نحو ذلك، فهذه القاعدة تدل على أن القول في الصفات واحد، فمن قال:

(إن غضب الله يؤول بالإرادة؛ لأن الغضب من صفات المخلوقين)؛ قيل، (والمخلوق يتصف بالإرادة)، فإذا قال، (إرادة تثبت لله ليست كإرادة المخلوقين)، قيل، (وغضبه ليس كغضبهم).. وهكذا.

وكما أنه لا (الغضب ولا المحبة) ولا سواهما هي نفس (الإرادة) "بل هي شيء زائد عليها.. فإن المرء يجد من نفسه أنه يحب ما لا يقدر على اكتسابه ولا تحصيله، والإرادة هي التي تخصص الفعل ببعض وجوهه الجائزة. ونحس من نفسه أنه يحب الموصوفين بالصفات الجميلة والأفعال الحسنة كالعلماء والفضلاء والكرماء وإن لم يتعلق له بهم إرادة مخصصة. وإذا صح الفرق فالله محبوب لمحبيه على حقيقة المحبة كما هو معروف عند من رزقه الله شيئاً من ذلك" كذا ذكره القرطبي في المفهم ونقله عنه ابن حجر في الفتح ١٣، ٣٦٨.

وعلى نحو من ذلك. فقد قرأتم العلم: أن "لا تلازم بين العلم بالمعنى والعلم بالكيفية"؛ لأن العلم بالكيفية ممتنع ذلك أنه سبحانه لا يحاط به علماً. وأن الأمر في ذلك هو كما قال مالك رحمه الله: (الاستواء معلوم، والكيف مجهول. والإيمان به واجب. والسؤال عنه بدعة).

وأوضحوا كذلك أن لفظ (الظاهر) صار فيه إجمال واشتراك. فإذا قيل: هل ظاهر النصوص مراد أول ليس مراداً؟ قيل: إن قصد بـ (الظاهر) المعنى اللائق بالله سبحانه. فإن ظاهر النصوص مراد.. وإن قصد بـ (الظاهر) التشبيه: فإن هذا المعنى يعلم أن الرب

سبحانه منزّه عنه. ولكن لا يجوز أن يجعل هذا المعنى الباطل هو ظاهر النصوص؛ لأنه يلزم منه أن يكون ظاهر القرآن كضراً. وهذا مما ينزه كتاب الله عنه.

وقرروا أيضاً: أن "ما علم ثبوته في الكتاب والسنة يثبت، وما علم نفيه ينفي، وما لم يرد بلفظه إثبات ولا نفي من الألفاظ المجملة الحادثة، فإنه يتوقف فيه". وهذا لا يعني أنك لا تنفي نقضاً عن الله إلا إن كان النص القرآني صرح به. فإن هذا - كما قال شيخ الإسلام - لم يلتزمه أحد من أهل السنة. بل ولا أحد من الطوائف.. ذلك أن كل ما يقابل صفات الكمال المنصوص عليها في القرآن ويضادها، فإنه يعلم أن الرب منزّه عنه. فلما وصف نفسه بـ (العلم) دل على أنه منزّه عن (الجهل). لكن التصريح بنفي الجهل لم يرد في القرآن أو السنة. مع أنه منفي عنه تعالى.. وهكذا.

وإن كان النص قارة يصرح ببعض هذه الأضداد. كقوله عليه السلام: (إن ربكم ليس بأعمور). فإنه يثبت على جهة النفي أن الله منزّه عن ذلك وأنه موصوف بالبصر. مع أن من وصف بالبصر على جهة الكمال يعلم أنه منزّه عما يضاده.

أما اللفظ الذي لم يرد ولكنه من الألفاظ الحادثة المجملة التي تحتمل حقاً وباطلاً؛ فإن طريقة السلف فيها أنهم يتوقفون في اللفظ. ويستفصلون في المعنى، فإن كان صواباً قبل. وإن كان باطلاً رُف. وذلك كلفظ (الجهة) ونحوها.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

عزاء واجب

توفيت إلى رحمة الله تعالى أخت فضيلة الشيخ أحمد عز الدين. رحمها الله رحمة واسعة واسكنها الفردوس الأعلى. وتتقدم أسرة تحرير المجلة بخالص العزاء لفضيلة الشيخ. سائلين الله تبارك وتعالى أن يرحمها رحمة واسعة. وأن يسكنها الفردوس الأعلى. ويلهم أهلها الصبر والسلوان ولا نقول إلا ما يرضي ربنا؛ إننا لله وإنا إليه راجعون.

الأتقياء الأنقياء

العدد ١٤٤٣ هـ

العدد ١٤٤٣ هـ - العدد ٦٠٢ - السنة الواحدة والخمسون

العدد ١٤٤٣ هـ - العدد ٦٠٢ - السنة الواحدة والخمسون

(المتأفقون: ...)

٨)، ويستشعر إكرام الله له في هدايته للذين الحنيف: فهو مصدر شرفه ومنعته، قال الفاروق عمر بن الخطاب- رضي الله عنه: "أنكم كنتم أدل الناس. وأقل الناس. وأحقر الناس. فأعزكم الله بالإسلام. فمهما تطلبوا العز يغيره يذلكم الله".

أيها الإخوة: إن المسلم إذا فقد اعتزازه بدين الله ضعفت إرادته وخارت قواه. وشعر بالنقص والضعف والانتهزام النضسي، وقد ينساق مقلداً متشبهاً دون تمييز ولا بصيرة.

ومن سمات المسلم: تعظيمه شعائر الله. وعدم انتهاك الحرمات. وعدم الاستهانة بما شرع الله: (ذِكْرُ مَنْ يُبَلِّغُكُمْ اللَّهُ مِنْهَا مِنْ شَرِّ النَّاسِ) (الحج: ٣٢). فتعظيم شعائر الله صادر من تقوى القلوب، فالمعظم لها يُبرهن على تقواه وصحة إيمانه: لأن تعظيمها تابع لتعظيم الله وإجلاله.

أيها المسلمون: إن تعظيم الله حق على كل أحد، فمن لم يعظم الله لم يرق حدوده. ولم يمثل شرعه. ومن لم يعظم الله لم يقدره حق قدره. ولم يخش الوقوف بين يديه فلم يبادر إلى طاعته، بل يستخف بأمره وينتهك حرماته. وتعظيم العبد لله يمنعه من أن يحتقر شيئاً من المحرمات. أو يستصغر شيئاً من السيئات، كما قيل، "لا تنظر إلى صغر العصية. ولكن انظر إلى عظمة من عصيت". ينظر العبد إلى عظم من عصي. إنه الله الجليل ذو الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة. وكلما ضعف الإيمان وقلت خشية الله في قلب العبد وغابت رقابته. ضعفت عظمة الله في نفسه واستهان بالمعاصي.

إن

الحمد

لله نحمده،

ونستعينه ونستغفره،

ونعوذ بالله من شرور

أنفسنا ومن سيئات أعمالنا،

من يهده الله فلا مضل له. ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. أرسله ربه هادياً ومبشراً ونذيراً. صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد: فيا أيها المسلمون: إن للمسلم الصادق سمات رائدة وخصائص فريدة، تميزه عن غيره. وتتوافق مع فطرته السوية. حري بكل مسلم أن يكون لها ذكراً وبها متمسكاً؛ لينعم بتحصيل ثمارها وجني ثمارها. ويحيا حياة طيبة، ويحقق السعادة في الدارين.

وقد تمثلت تلك السمات في أبي صورها وأكمل معانيها في مجتمع الجيل الأول. من سلف هذه الأمة. الذين تمسكوا بدين الله. واستقاموا كما أمرُوا وشيتوا على الحق فأقبحوا وأنجحوا وسادوا وشادوا.

عباد الله: من سمات المسلم التي يتصف بها: اعتزازه بالله. (مَنْ كَانَ بِرَبِّهِ يَرْجُ بَرُّهُ يَرْجُ بَرُّهُ جَمًّا) (فاطر: ١٠)، فيوقن أن عزة الله- تعالى- هي مصدر عزته وقوته ونصرته:

فعن أنس-رضي الله عنه- قال: "إِنكُمْ لَتَعْمَلُونَ أَعْمَالًا، هِيَ أَدْقُ فِي أَعْيُنِكُمْ مِنَ الشَّعْرِ، إِنْ كُنَّا لَنَعُذُّهَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ-صلى الله عليه وسلم- مِنَ الْمُوبِقَاتِ". ولننظم-عباد الله- أن كل فساد في الدنيا، وكل انحراف عن منهج الله هو ناشئ عن عدم تعظيم العبد لربه؛ لذلك قال جل وعلا: **(وَمَا هِيَ إِلَّا فِي سَبِيلِهِ) (الأأنعام: ٩١)**، وقال عز ثناؤه: **(لَا يَرْجُوْهُ إِلَّا ذُو الْبَرِّ) (نوح: ١٣)**، ما الذي يمنعكم أن تعظموه جل في علاه حق تعظيمه وأن تُجلوه حق إجلاله.

ومن سمات المسلم: سعيه في طلب رضوان الله، كما قال تعالى: **(وَمَنْ يُشْرِكْ بِهِ فَإِنَّهُ لَمُتَّعٌ بِمَا كَفَرَ) (البقرة: ٢٠٧)**، فهؤلاء هم الموفقون، الذين باعوا أنفسهم، وأرخصوها وبذلوها؛ طلبًا لرضا الله، وإعلاء لكلمته، ورجاء لثوابه.

ومما يتبع ذلك تجرد هؤلاء الصقوة للحق؛ فالؤمن لا يتبع الهوى، ولا يُعجب برأيه، ولا يؤثر رغباته وشهوته على ما جاءه من البيّنات، ولا يعارض الحجج والبراهين بأقوال ومذاهب تخالف شرع الله، كما أنه موصوف بكونه أوابًا متبنيًا، لا ينصر على الخطأ، ولا البقاء على الذنب كما وصف الله المتقين بقوله: **(فَصَلِّ لِرَبِّكِ طَوَاتًا تُخَفِّفُ عَنْكَ) (سورة التوبة: ٣٤)**، **(سورة التوبة: ٣٥)**.

عباد الله، ومن أعظم سمات المسلم: توحيده لله، وإقراره بربوبيته؛ فلا يشوب عقيدته شيء من الشرك والأباطيل والبدع والخرافات، بل قلبه معلق بربه، متوكل عليه، يعلم أن الله وحده مالك النفع والضرر، والعطاء والمنع؛ فلا يأتي شيئًا يخالف منهج التوحيد، ولا يرتكب أمرًا ينال الاعتقاد الصحيح، وهو حذر قطن لا يرضى ما يفسد عقيدته ويلوث فطرته، ولذلك فهو لا يتخذه بما يروج له، من قوانين قائمة على اعتقادات وتصورات باطلة؛ كالدعاية للعلاج المبني على اعتقاد أن الطاقة مقابل الإله، فكما نعتقد نحن المسلمين- أن الله- سبحانه- مدبر الكون، والخالق المهيمن، القادر الذي يفعل ما يشاء، ويبيده كل شيء، وهو على كل شيء قدير، فأولئك يعتقدون أن الطاقة لها قدرة، تستطيع

أن تعمل ما تريد، في الوقت الذي تريد، كيضما تريد؛ عبادًا بالله من ذلك، وقد صُغت هذه النظرية بصيغة علمية. وخُصصت لها دورات تدريبية تطويرية. أصبح لها سوق وأُخذت تجارة. يُحقق أصحابها من ورائها أرباحًا مادية. ومن العجائب أن يُجادل بعضهم بغير علم، زاعمًا أنها من الرقية الشرعية. وليست منها في شيء؛ فتلك النظريات والطقوس تقدر في التوحيد، وتنظم عقائد شيطانية وثنية، وتقوم على قضايا غيبية باطنية. ومع هذا يرى المتلقون لها دون وعي ولا هدى، أن قوالها التطبيقية ثلبي حاجتهم اليومية، وتتواءم مع تطلعاتهم في الوصول إلى صحة أيدانهم وسعادة نفوسهم بزعيمهم، دون أن يتأكدوا من جدواها، ويدركوا حقيقتها ومغزاها، ويتثبتوا من حكمها الشرعي، الكاشف لأصولها، وصحة دعواها، ناهيك عن تلك الاعتقادات المنحرفة، التي سرّت بين كثير من الجهلة؛ من اتخاذ التمانم والخيوط، بأشكال مختلفة، وانتشار تعليقها بقصد دفع العين والحسد والحماية من الأمراض، ورفع البلاء، ودفع القلق والتوتر والكآبة. وكل ذلك- عباد الله- ناشئ عن ضعف الإيمان، والجهل بالتوحيد، والتعلق بالأوهام والخرافات والدجل والشعوذة، وترك القرآن، الذي فيه الشفاء الحقيقي، والفتلة عن ذكر الله، وعن الآيات والأدعية الشرعية. والافان هؤلاء مما حذر عنه النبي-صلى الله عليه وسلم- بقوله: "إن الرقي والتمانم والثولة شرك"، وقوله-صلى الله عليه وسلم-: "من علق تميمة فقد أشرك".

أقول هذا-أيها الاخوة في الله- من باب ما يلزم المسلم لأخيه، من النصيحة والشفقة عليه، وحرصًا على حماية جناب التوحيد، وسدًا لكل طريق موصل إلى الشرك، وتحذيرًا من الوقوع في الانحراف العقدي، بشتى أنواعه وصوره، فحين جاء ذلك الرجل إلى النبي-صلى الله عليه وسلم- وقال: "ما شاء الله وشئت"، أنكر عليه-صلى الله عليه وسلم- أن جعله شريكًا مساويًا له فقال: "أجعلتني لله ندا؟ ما شاء الله وحده"، ففيه التحذير من جعل المخلوق مساويًا للخالق باللفظ، في المشينة أو التعظيم وإن لم يعتقد قائلها ذلك بقلبه، فكيف بمن يعتقد في المخلوق شيئًا مما هو من خصائص ربوبية الله؟

كما جاء التحذير من الاغترار بالمسعودين والدجالين والأفّاكين. في قوله- صلى الله عليه وسلم-: "مَنْ أَتَى كَاهِنًا، أَوْ عَزَاهَا، فَصَدَقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كُفِّرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ". ولا عذر لمن يتعاطى مثل تلك الأسباب غير المأذون فيها شرعًا، بقصد العلاج، ويقول: "نحن لا نعتقد هذه العقائد الفاسدة، فنتبئنا حسنة، نريد الخير، ومقصودنا الاستشفاء والدواء"، فكلامه مردود عليه؛ إذ قرّر النبي- صلى الله عليه وسلم- ما يردّ هذه الدعوى ويدحض مثل هذه الحجة بقوله: "إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ"، فكيف إذا كان هذا العلاج مشوبًا بما يضادّ التوحيد وينافيها؟ ومبنيًا على تصورات تخالف الدين القويم ومبانيه؟ لا شك أن الأمر أعظم والبلية أشد، كما أن تعليق ما يكون على شكل التأمّن وضورها مما يتخذ للزينة والجمال وإن لم يقصد بلبسه الاعتقاد الفاسد محرّم؛ لأن فيه مشابهة لمن يلبسها اعتقادًا.

عباد الله، ومن سمات المسلم: استزادته من العلم النافع كما قال تعالى: (وَلَوْ زِدْنَا مُوسَى نَارًا) (طه: ١١٤)، وبذلك تفتّح له أبواب العلوم والمعارف، ويدفع الجهل عن نفسه، ويعمل على بصيرة؛ فلا يذلل للعبد من قوة علمية تبصره وتهديه. حتى يجمع بين العلم النافع والعمل الصالح. وهو لا ينفك عن سؤال ربه أن ينفعه بما علمه، ويعلمه ما ينفعه؛ فكلما ازداد العبد علمًا بالله كان أكثر صلة به وأقوى إيمانًا، وأصلب عقيدة، وأبعد عن الشكوك والوساوس والأوهام.

ومن سمات المسلم: ثباته على الدين؛ فلا يتقلب على عقبيه. ولا يغير ولا يبدل شيئًا مما عاهد الله عليه. بل يوفي بعهده أكمل وفاء. قال تعالى: (

تَبَيَّنَ) (الأحزاب: ٢٣)، وقال عز من قائل: (وَمَنْ لَوْ بِمَا عٰهَدَکَ لَافْتَدٰی) (الفتح: ١٠)، ولا يرجع إلى ما حرّم الله بعد إذ أنقذه الله من الغواية والعمى؛ فشرّ العمى الضلالة بعد الهدى. والحوّز بعد الكور، بل يظل دائم السؤال لربه ألا يفتنه، وأن يمسكه بالدين حتى يلقاه؛ طلبًا للثبات على الدين، وخوفًا من الزيغ والاهتتان، ولا غربة في ذلك؛ فقد

كان رسول الله- صلى الله عليه وسلم- يُكثر أن يقول: "يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ". أيها الإخوة: من الواجب أن يجتهد كل منا في تحقيق سمات المسلم الحق. كما أن من الواجب المتوط بالآباء والمربين والعلمين، أن يصرفوا همهم وعزائمهم إلى ترسيخ تلك السمات، فيمن يربّونهم: بغرس وتعزيز الوازع الإيماني في نفوسهم. فكلما كان بناء المرء سليمًا كان بناء المجتمع والأمة قويًا ثابتًا. وفي ذلك وقاية للأفراد والمجتمع، من أي خلل عقديّ وغلوّ دينيّ وانحلالٍ خلقيّ وانحرافٍ سلوكيّ.

أيها المسلمون: بعد انقضاء مواسم الخيرات ينظر المرء في حاله. فمن علامة القبول فيها ثبات المؤمن على دوام المسارعة إلى مرضاة الله، بجليل الطاعات، وعظيم القربات، واعتنام الفرض والأوقات، والتعرض للنفحات، ونحن في ميدان سباق ومضمار عمل في هذه الدنيا، فلا يتوقف المرء عن العمل، ولا ينقطع عن العبادة حتى الممات (واعبُد ربك حتى يأتيك اليقين) (الحجر: ٩٩) فلا تنحصر العبادة في وقت ولا مكان ولا حال.

وها هي الأعوام والشهور تمضي، والأيام والساعات تنقضي، وكم في ذلك من تذكرة وعبرة! وليس الاعتبار بأن يُعمر المرء ويطول بقاؤه في الدنيا، بل بإحسان العمل؛ فخير الناس من طال عمره وحسن عمله، وشر الناس من طال عمره وساء عمله، كما أخبر بذلك الصادق المصدوق- صلى الله عليه وسلم.

هذا وصلوا وسلموا- عباد الله- على خير الأنام: امتثالًا لأمر ربكم الملك العلام: (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) (الأحزاب: ٥٦)، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، وسلم تسليماً كثيراً، اللهم وارض عن الخلفاء الراشدين، الأئمة المهديين: أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، ومن تبعهم بإحسان، وعنا معهم بعفوك وكرمك يا رب العالمين.



4 (???)

٢٠٠٠

المسألة الأولى

10

إذا فشل الشيطان في إيقاع
الإنسان في الشرك فإنه يدعو إلى
الابتداع في أمور الدين. ولذا يجب على المسلم
أن يعرف الفرق بين السنة والبدعة.

السنّة: كل ما ثبت عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير، والبدعة: كل ما خالف طريقة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في أمور الدين.

التحذير من الابتداع في الدين: قال تعالى:

منها ما كان في سنة ١٢٠٠ هـ (١٧٨٥ م) (المادة ٣).

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِي هَذَا
مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ رَدٌّ. (البخاري حديث ٢٦٩٧،
ومسلم حديث ١٧١٨).

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنْ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ
اللَّهُ وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ

الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً. والصلاة والسلام على نبينا محمد، الذي أرسله ربه هادياً ومبشراً ونذيراً. وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً.

أما بعد: فإن الشيطان يحاول بشتى الوسائل أن يهلك الإنسان ويصرفه عن طريق الرحمن ليكون معه في نار جهنم. أعاذنا الله تعالى منها.

وإن وسائل الشيطان لإهلاك الإنسان كثيرة ومتنوعة، ويمكن أن نوجزها في الأمور التالية:

ولا دعوى لغيري في شركتي معي

الشیطان يدعو الإنسان في كل مكان وزمان إلى الكفر والشرك بالله تعالى. فإذا نجح في ذلك واستجاب له ابن آدم، استراح منه الشيطان وجعله جنداً من جنوده ثم يتبرأ منه يوم القيامة.

قال تعالى: (وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى وَسَيُجَنَّبُهَا الْمُتَّقُونَ الَّذِينَ هَضَمُوا الْآيَاتِ وَالْأَنْعَامَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ذُرِّيَّتُهُم بِمَا كَانُوا عَمِلِينَ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُرْتَقُونَ) (إبراهيم);

مُخَذَّاتُهَا وَكُلُّ بِذْعَةٍ ضَلَالَةٍ. (مسلم حديث ٨٦٧).

ثالثاً: تزيح فعل الكبائر:

إذا عجز الشيطان عن إيقاع المسلم في طريق البدع ووجدته يسلك سبيل أهل السنة والجماعة، فإنه ينتقل إلى دعوة الإنسان إلى ارتكاب الكبائر باختلاف أنواعها، ويحرص الشيطان على أن يوقع الإنسان المسلم فيها. خاصة إذا كان عالماً متبوعاً، حتى ينشر ذنوبه ومعاصيه بين الناس. وذلك لينظر الناس عنه وعن الانتفاع بعلمه. (التفسير القيم لابن القيم ص ٦١٣).

رابعاً: إعرافه الإنسان في فعل الصفات:

إذا ينس الشيطان من إيقاع الإنسان في ارتكاب الكبائر، فإنه يدعوه إلى ارتكاب الصفات التي إذا اجتمعت على الإنسان ربما أهلكته. (التفسير القيم ص ٦١٣).

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا عَائِشَةُ إِيَّاكَ وَمُحَقَّرَاتِ الْأَعْمَالِ فَإِنَّ لَهَا مِنَ اللَّهِ طَالِبًا. (صحيح ابن ماجه للألباني حديث ٣٤٢١).

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنْ الْعَبْدُ إِذَا أَخْطَأَ خَطِيئَةً نَكَثَتْ فِي قَلْبِهِ نَكْثَةً سَوْدَاءَ، فَإِذَا هُوَ نَزَعَ وَاسْتَقْفَرَ وَتَابَ سَقَلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ عَادَ زِيدَ فِيهَا حَتَّى تَغْلُو قَلْبُهُ، وَهُوَ الزَّانُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ (كَلَامُ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ).

(صحيح الترمذي للألباني حديث ٢٦٥٤).

قال ابن القيم: ولا يزال الشيطان يسهل على الإنسان محقرات الذنوب حتى يستهين بها، فيكون صاحب الكبيرة الخائف منها أحسن حالاً منه. (التفسير القيم ص ٦١٣).

روى أحمد عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إِيَّاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ كَقَوْمٍ نَزَلُوا فِي بَطْنٍ وَادٍ فَبَجَاءَ ذَا بَغُودٍ وَجَاءَ ذَا بَغُودٍ حَتَّى انْضَجُوا خَبِزَتَهُمْ، وَإِنَّ مُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ مَتَى يُؤْخَذَ بِهَا صَاحِبُهَا تَهْلِكُهُ. (مسند أحمد ج ٣٧ ص

٤٦٧).

خامساً: إلهاء الإنسان في أمور الباطنة:

إذا عجز الشيطان أن يوقع الإنسان في صفات الذنوب، دعاه إلى الاشتغال بالمباحات التي لا ثواب فيها ولا عقاب، بل عاقبتها هوان الثواب الذي ضاع عليه بإشتغاله به. (التفسير القيم لابن القيم ص ٦١٣).

سادساً: الاشتغال بالمفضول عما هو الفضل منه:

إذا عجز الشيطان أن يشغل الإنسان بالأمور المباحة، وكان الإنسان حافظاً لوقته، شحيحاً به، يعلم مقدار أنفاسه وانقطاعها، وما يقابلها من التعميم والعذاب، حاول أن يشغله بالعمل المفضول عما هو أفضل منه. ليزيح عنه الفضيلة، ويفوته ثواب العمل الفاضل، فيأمر بفعل الخير المفضول ويحضه عليه ويحسنه له إذا تضمن ترك ما هو أفضل وأعلى منه. وقل من ينتبه لهذا من الناس، فإنه إذا رأى فيه داعياً قوياً ومحركاً إلى نوع من الطاعة، لا يشك أنه طاعة وقربة، فإنه لا يكاد يقول: إن هذا الداعي من الشيطان، فإن الشيطان لا يأمر بخير، ويرى أن هذا خير، فيقول: هذا الداعي من الله، وهو معذور، ولم يصل علمه إلى أن الشيطان يأمر بسبعين باباً من أبواب الخير، إما ليتوصل بها إلى باب واحد من الشر وإما ليفوت بها خيراً عظيماً من تلك السبعين باباً وأجل وأفضل. وهذا لا يتوصل إلى معرفته إلا بتور من الله يقذفه في قلب العبد. يكون سببه تجريد متابعة النبي صلى الله عليه وسلم وشدة عنايته بمراقب الأعمال عند الله وأحبها إليه وأرضاها له وأنفعها للعبد وأعمها نصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولعباده المؤمنين. (التفسير القيم ص ٦١٣، ٦١٤).

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

ألستهم جزاء الكلام المحرم وعقوباته، فإن الإنسان يزرع بقوله وعمله الحسنات والسيئات. ثم يحصد يوم القيامة ما زرع، فمن زرع خيراً من قول أو عمل حصد الكرامة. ومن زرع شراً من قول أو عمل حصد الندامة. (جامع العلوم والحكم (٢٤١)).

فاحفظوا ألستكم فإن حصائد اللسان هلاك الإنسان. في دنياه وآخره، عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها إلى النار أبعد مما بين المشرق والمغرب». (متفق عليه، البخاري (٦٤٧٧) في الرقاق، ومسلم (٢٩٨٨) في الزهد).

معنى (يتبين): يتفكر أنها خير أم لا. وعن أبي عبد الرحمن بلال الحارث المزني رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله بها رضوانه إلى يوم يلقاه». وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها سخطه إلى يوم يلقاه». (صحيح الجامع رقم (١٦١٩)).

فكان علقمة يقول: «كم من كلام قد منعني حديث بلال بن الحارث!». لذا كان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقسم فيقول، والذي لا إله غيره ما على ظهر الأرض شيء أحوج إلى طول سجن من لسان. (صحيح الترمذي (٢٨٥٨)).

فألزم الصمت -أخي- فإنه يكسوك ثوب الوقار، ويكفيك مؤنة الاعتذار.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عليك بحسن الخلق، وطول الصمت، هو الذي نفسي بيده، ما تجمل الخلاق بمثلها». (صحيح الجامع رقم (٤٠٤٨)).

وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: عظمي وأوجز. وفي رواية علمني وأوجز، فقال عليه الصلاة والسلام: «إذا

قمت في صلاتك فصل صلاة مودع، ولا تكلم بكلام تعتذر منه غداً. وأجمع اليأس مما في يدي الناس». (الصحيح رقم (٤٠١)).

«ولا تكلم بكلام تعتذر منه غداً» فيه دعوة إلى محاسبة النفس فيما يقوله الإنسان. بأن يتأمل فيه، فإن وجده خيراً تكلم به. وإن وجده شراً امتنع من قوله. وإن كان الذي سيقوله مشتبهاً عليه ولا يدري أشر هو أم خير. يكف عنه اتقاء للشبهات، حتى يستبين له أمره.

فيا أخي: «قل خيراً تغم». واسكت عن شر تسلم. من قبل أن تندم. حيث لا ينفع الندم. واحرص أيها المسلم أن يعم خيرك. وأن تكف شرك. واجعل كبير المسلمين أباً لك، وصغيرهم ابناً لك، وأوسطهم أخاً لك، فأي أولئك يحب أن تسيء إليه؟ هكذا قال: عمر بن عبد العزيز. ولكن كما قال يحيى بن معاذ: (ليكن حظ المؤمن منك ثلاثة: إن لم تنفعه فلا تضره. وإن لم تضره فلا تغمه. وإن لم تغمه فلا تدمه).

وحسبك إذا أردت أن تتكلم أن تتذكر قول الله عز وجل: «إِذَا تَلَّوْا كِتَابَ اللَّهِ فَتَذَكَّرُوا بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» (الزخرف، ق: ١٧-١٨).

وقوله عز وجل: «لَا تَتْلُوا كِتَابَ اللَّهِ جَهْلًا وَلَا نَسْجًا وَلَا حَتًّا» (الزخرف، ٨٠).

قال عطاء بن رباح: إن من كان قبلكم كانوا يعدون فضول الكلام ما عدا كتاب الله، أو أمر بمعروف أو نهي عن منكر، أو أن تنطق في معيشتك التي لا بد منها. أتتكرون أن عليكم حافظين كراماً كاتبين؟ أما يستحي أحدكم لو نشرت صحيفته التي أملى صدر نهاره، وليس فيها شيء من أمر آخرته؟

فألزم الصمت أخي فإنه يكسبك صنوف المحبة، ويؤمنك سوء المغيبة، ويلبسك ثوب الوقار، ويكفيك مؤنة الاعتذار، اللهم نزه ألسنتنا عما يشين، وانطقها في مرضاتك يا كريم. آمين.

مفاتيح

في معاني القراءات

سورة مريم

الحمد لله والحمد لله. ونسأله من رسول الله محمد لعن معاني الشراء - نور دة بعض سور
كتاب الله الكريم. فنقول وبالله تعالى التوفيق:

من سورة مريم

قوله تعالى: (وَمَرْيَمَ)

مريم: ٣٤.

القراءات: (قول الحق) قرأ ابن عامر وعاصم
ويعقوب بنصب اللام. والباقون برفعها.
المعنى: (قول الحق) أي أقول قول الحق. فآله
عز وجل أخبر عن نفسه بأني أقول قول
الحق. وعلى قراءة الرفع يكون نعتاً لعيسى
أو بإضمار هو. لأنه روح الله وكلمته. والكلمة
قول. أو التقدير: هذا الكلام الذي جرى
هو قول الحق (حجة القراءات لابن زنجلة
ص ٢١٢).

قوله تعالى: (وَنُوحًا وَهُوَ يُوقِي بَنِيكَ)

نوح: ٥١.

القراءات: (مخلصاً) فتح اللام الكوفيون.
وكسرها غيرهم.

المعنى: (مخلصاً) بفتح اللام. أي أخلصه الله
واختاره وجعله خالصاً من الدنس. ومعنى
(مخلصاً): أي أخلص هو التوحيد وجعل
نفسه خالصة في طاعة الله (حجة القراءات
لابن زنجلة ص ٢١٣).

قوله تعالى: (وَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسُ مَا خَلَقَهُ)

مريم: ٦٧.

القراءات: (يذكر) قرأ نافع وابن عامر

وعاصم بإسكان الذال وضم الكاف (يذكر)
من (الذكر) الذي يكون بعد النسيان والغفلة.
وقرأ غيرهم بفتح الذال والكاف وتشديدهما
(يذكر) من (التذكر) الذي هو بمعنى التدبير
والاعتبار (الكشف ١٩٥/٢).

قوله تعالى: (أَنسُ لَوْرِيَا) مريم: ٧٤.

القراءات: قرأ قالون وابن ذكوان وأبو جعفر
بإبدال الهمزة ياء وإدغام الياء قبلها فيها.
فتكون ياء مشددة مفتوحة (ورياً). وقرأ
الباقون (ورياً) مهموزاً. والهمزة في الوقف
عليه وجهان: الأول كقالون ومن معه. والثاني
الإبدال من غير إدغام (ورياً).

المعنى: هم أحسن أثاثاً أي متاعاً. ورعياً. أي
منظراً. من رأيت. ومعنى (رئياً) قد يكون
الهمز حذف تخفيفاً. أو من الرزي. والمعنى
أن منظرهم مرتو من النعمة. كأن النعيم
بين فيهم: لأن الريان من الماء له من الحسن
والنضارة ما يستحب ويستحسن (معاني
القراءات للأزهري ص ٣٠٣ ولطائف الإشارات
للقسطلاني ٩٣/٦).

من سورة الحج

قوله تعالى: (ثَاقِبٌ عَظِيمٌ. يُجِيلُ عَنِ سَبِيلِ أَهْلِهِ)

(الحج: ٩).

القراءات: قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس

(ليضل) بفتح الياء أي ليضل هو. وقرأ غيرهم يضمها (ليضل) أي ليضل غيره
قوله تعالى: (وَلَعَلَّكَ نَمْرُ حَمَامٍ مَسْكٍ يَكُونُ
أَنَّهُمْ) (الحج: ٣٤). وقوله تعالى: (لكل أمة
جعلنا منسكا هم ناسكوه) (الحج: ٦٧).
القراءات: (منسكا) في الموضعين: قرأ حمزة
والكسائي وخلف بكسر السين وغيرهم
بفتحها.

المعنى: (منسكا) بكسر السين هو المكان الذي
ينحرف فيه. وقال القراء: هو المكان المألوف الذي
يقصده الناس وقتا بعد وقتا (والمناسك)
سميت بذلك. و(منسكا) بالفتح بمعنى
المصدر ومعناه (ذبحا) تقول نسكت الشاة أي
ذبحتها. والمعنى: جعلنا لكل أمة أن تقترب
بأن تذبح الذبائح لله. وقيل هما لفتان، وهذا
الوزن يصلح أن يكون مصدرا ميميًا يصلح
للزمان والمكان (حجة القراءات لابن زنجلة،
ص ٢٣١، طلائع البشر في توجيه القراءات
العشر لمحمد الصادق قمحاوي ص ١٢٤).

قوله تعالى: (فَبَيَّنْتُ شَرْعَهُ رَجْعًا وَنُصْرًا
وَمَنْجِدًا) (الحج: ٤٠).

القراءات: (لهدمت) خفض الدال نافع وأبو
جعفر وابن كثير. وشدها غيرهم. وأفاد
التشديد تكرير الهدم فيها مرة بعد مرة
وذلك من أفعال أهل الكفر (تفسير الطبري
سورة الحج: ٤٠).

قوله تعالى: (فَبَيَّنْتُ شَرْعَهُ رَجْعًا وَنُصْرًا
وَمَنْجِدًا) (الحج: ٥٨).

القراءات: (قتلوا) قرأ ابن عامر بتشديد
التاء. وخففها غيره. وأفاد التشديد أن الكفار
أكثروا فيهم القتل مرة بعد مرة (الحجة لابن
زنجلة، ص ٢٣٤).

من سورة المؤمنون

قوله تعالى: (مُتَكَبِّرِينَ بِرَأْسِهِمْ تَهَيَّجُونَ)
(المؤمنون: ٦٧).

القراءات: قرأ نافع (تهجرون) يضم التاء
وكسر الجيم. وغيره بفتح التاء وضم الجيم.
المعنى: (تهجرون) من الهجر وهو الهذيان
وما لا خير فيه من الكلام، (تهجرون): أي
تهجرون آيات الله فلا تؤمنون بها (الكشف

لمكي بن أبي طالب ٢/ ٢٣٢).

قوله تعالى: (أَلَمْ نَشْكُرْكَ خَلَقْتَ مَرَدًّا رَكَّ حَبْرًا وَهَدًى
مِنْ) (المؤمنون: ٧٢).

القراءات: (خرجا)، (فخرجا) قرأ ابن عامر
بإسكان الراء وحذف الألف فيهما. وحمزة
والكسائي وخلف بفتح الراء وإثبات الألف
فيهما. والباقيون في الأول كابن عامر. وفي
الثاني كحمزة ومن معه.

المعنى: الخرج: أجر يؤدي في وقت يتفق
عليه كالجزية أو الضريبة ويكرر. والخرج:
عطية أو أجر يؤدي في مرة واحدة، وقيل
هما مترادفان. ومعنى الآية: أم تسألهم
على ما جنتهم به من النصيحة والحق أجزا
فنكسوا على أعقابهم مستكبرين لذلك.
فأجربك على نفاذك لأمره وإيتفاء مرضاته
خير (الكشف ١٨٤/٢. تفسير الطبري وابن
عاشور- سورة المؤمنون: ٧٢).

قوله تعالى: (سَكُونُوا فِي) (المؤمنون: ٨٥-٨٧-٨٩).

القراءات: قرأ أبو عمرو ويعقوب (سيقولون
الله) على اللفظ وهو أبين. كما تقول: من
مالك هذه الدارة فيقال: فلان. وقرأ الجمهور
(سيقولون لله) وهو جواب على المعنى أي
لئن ملك ذلك. وهما قراءتان متقاربتا المعنى
(معاني القراءات للأزهري: ٣٤٢).

قوله تعالى: (وَتَعْلَمُ سِرَّهُمْ بَخْرًا) (المؤمنون:
١١٠).

القراءات: (سخرها) قرأ نافع وأبو جعفر
وحمزة والكسائي وخلف بضم السين
(سخرها) من السخرة والاستعباد. ودل على
هذا المعنى اتفاق القراء على ضم السين في
(وَرَفَعْنَا لَهُمْ قَوْرًا تَحْتَهُ مَدِينًا لِّتُؤْخَذَ مِنْهُمْ
الضريبة) (سورة الزخرف: ٣٢). وقرأ
الباقيون بكسرها (سخرها) من السخرية
والهزء واللعب ولذا قال بعدها (وكنتم منهم
تضحكون) وقيل الضم والكسر لفتان لا فرق
بينهما في المعنى (الحجة للقراء السبعة لأبي
علي القاسمي ٣٠٣/٥).

والحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب
العالمين.



التقاؤل

عنوان السعادة

عدد ١٤٤٣ هـ - العدد ١٠٧ - السنة الواحدة والخمسون

الطَّيِّبَةُ صحیح مسلم (٢٢٢٤).

كل ما يَنشَطُ الإنسان على شيء محمود، من قول، أو فعل مرئي أو مسموع. (القول المفيد على كتاب التوحيد (٤٣٥/١)).

عن أبي هريرة -

(١) حسن الظَّنِّ بالله تعالى: قال تعالى: (الصافات: ٨٧): أي فما معتقدكم في رب العالمين؟ وما تصوركم له؟ وما حسابه عندهم؟ (التفسير القرآني للقرآن (٩٩٦/١٢)).

- عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنَّ الله يقول: أَنَا عند ظنِّ عبدي بي". البخاري (٧٥٠٥) ومسلم (٢٦٧٥).

(٢) التقاؤل يجلب السعادة إلى النفس والقلب:

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قال: «لا عدوى ولا طيرة، ويُعْجِبُنِي القَالُ، قَالُوا، وما القَال؟ قال: كلمة طيبة، صحيح البخاري

الحمد لله على نعمة الإسلام. والصلاة والسلام على سيد الأنام، وبعد: فإن القَال، والحسن منه خاصة، كان من الأمور التي تعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستبشر بها، لذا كان من الجدير بالإيضاح أن نبين عدة مسائل تتصل بالقَال:

١- معنى القَال:

القَال في اللغة العربية: تفاعل الشخص من الشيء، استبشر خيراً، عكسه تشاءم، استعداد نفسي يهين لرؤية جانب الخير في الأشياء والاطمئنان إلى الحياة "معجم اللغة العربية المعاصرة (١٦٦٠/٣)

تعريف القَال اصطلاحاً: القَال هو الكلمة الصالحة أو الكلمة الطيبة أو الكلمة الحسنة، عن أنس، أنَّ نَبِيَّ الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا عدوى، ولا طيرة، ويُعْجِبُنِي القَال، الكلمة الحسنة، الكلمة

(٥٧٧٦) صحيح مسلم (٢٢٢٤).

قوله: "ويعجبني الفأل"، أي: يسرني، والفاء بينه بقوله: "الكلمة الطيبة"، فـ"الكلمة الطيبة" تحببه صلى الله عليه وسلم، لما فيها من إدخال السرور على النفس والانبساط، والمضي قدماً لما يسعى إليه الإنسان، وليس هذا من الطيرة-أي التشاؤم- بل هذا مما يشجع الإنسان؛ لأنها لا تؤثر عليه، بل تزيده طمأنينة وإقداماً وإقبالاً. (القول المفيد على كتاب التوحيد (٤٢٥/١)).

(٣) التفاضل اقتداء بالأسوة الحسنة نبينا صلى الله عليه وسلم؛ حيث كان يتفاضل في حروبه وغزواته. (نصرة النعيم (١٠٤٩/٣)). ويتفاضل صلى الله عليه وسلم وفي كل أحواله: قال تعالى: **لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْغُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا** (الأحزاب: ٢١). هذه الآية الكريمة أضل كبير في التأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله وأخواله. (تفسير ابن كثير (٣٩١/٦)).

ثالثاً: من فوائد التفاضل في الآخرة مثلاً:

١- الوقاية من عذاب النار: عن عدي بن حاتم، قال: ذكر النبي صلى الله عليه وسلم النار فتعوذ منها وأشاح بوجهه، ثم ذكر النار فتعوذ منها وأشاح بوجهه، ثم قال: "اتقوا النار ولو بشق تمرة، فإن لم تجد فبكلمة طيبة"، صحيح البخاري (٦٠٢٣).

٢- دخول الجنة بغير حساب: عن ابن عباس، رضي الله عنهما قال: خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقال: "عرضت علي الأمم، فجعل يمر النبي معه الرجل، والنبي معه الرجلان، والنبي معه الزهق، والنبي ليس معه أحد، ورأيت سواداً كثيراً سد الأفق، فرجوت أن تكون أمتي، فقيل: هذا موسى وقومه، ثم قيل لي: انظر، فرأيت سواداً كثيراً سد الأفق، فقيل لي: انظر هكذا وهكذا، فرأيت سواداً كثيراً سد الأفق، فقيل: هؤلاء أمتك، ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب"

فتفرق الناس ولم يبين لهم، فتذاكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: أما نحن فولدنا في الشرك، ولكننا آمننا بالله ورسوله، ولكن هؤلاء هم أبناءنا، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "هم الذين لا يتطيرون، ولا يسترقون ولا يكتوون، وعلى ربهم يتوكلون"، صحيح البخاري (٥٧٥٢).

قوله صلى الله عليه وسلم: (هم الذين لا يتطيرون) يعني: لا يتشاءمون لا يمرن، ولا يسمعون، ولا يمشوم، ولا يمدق، يعني: لا يتطيرون أبداً، (لا يسترقون) أي: لا يطلبون من أحد إن يقرأ عليهم إذا أصابهم شيء؛ لأنهم معتمدون على الله، ولأن الطلب فيه شيء من الدل، لأنه سؤال الغير، وقوله: (ولا يكتوون) يعني: لا يطلبون من أحد أن يكوهم إذا مرضوا، لأن الكي عذاب بالنار، لا يلجأ إليه إلا عند الحاجة. (شرح رياض الصالحين (٥٥٠/١)).

رابعاً: كيف نشر التفاضل؟

١- أكثر من الكلمات الحسنة الطيبة، قال تعالى: **وَقُولُوا إِنَّا بِهِ رَسُولُ رَبِّنَا** (البقرة: ٨٣). عن أنس رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ويعجبني الفأل الصالح، الكلمة الحسنة" صحيح البخاري (٥٧٥٦).

- ظاهر الحديث: الكلمة الطيبة في كل شيء؛ لأن الكلمة الطيبة في الحقيقة تفتح القلب وتكون سبباً لخيرات كثيرة، حتى إنها تدخل المرء في جملة ذوي الأخلاق الحسنة. (القول المفيد على كتاب التوحيد (٤٢٥/١)).

٢- كن دائم البشارة: عن أنس بن مالك، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "يسرُوا ولا تعسرُوا، ويسرُوا ولا تنفرُوا"، صحيح البخاري (٦٩) وصحيح مسلم (١٧٣٣) قال: (ويسرُوا) بشرُوا يعني اجعلوا طريقكم دائماً البشارة، بشرُوا أنفسكم وبشرُوا غيركم، وهذا يؤيده أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكره الطيرة ويعجبه الفأل. صحيح الجامع (٤٩٨٥).

لأن الإنسان إذا تفاعل نشط واستبشر



وحصل له خير، وإذا تشاءم فإنه يتحسر، وتضيق نفسه، ولا يقدم على العمل. ويعمل وكأنه مكروه (شرح رياض الصالحين (٥٨٩/٣)).

٣- الإيمان بالقدر.

عن أنس، قال: مات ابن أبي طلحة، من أم سليم، فقالت لأهلها: لا تحدثوا أبا طلحة بابنه حتى أكون أنا أحدثه قال: فجاء فقريت إليه عشاء، فأكل وشرب، فقال: ثم تصنعت له أحسن ما كان تصنع قبل ذلك، فوقع بها، فلما رأت أنه قد شبع وأصاب منها، قالت: يا أبا طلحة أرايت لو أن قومًا أعازوا عاريتهم أهل بيت، فطلبوا عاريتهم، ألهم أن يمنعوهم؟ قال: لا، قالت: فاحتسب ابنك.. صحيح مسلم (١٩٠٩/٤) رقم (٢١٤٤)، وزاد في صحيح البخاري (١٣٠١)..

فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم، ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما كان منهم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لعل الله أن يبارك لكم في ثلثكم»، فقال رجل من الأنصار: قرأيت لهما تسعة أولاد كلهم قد قرأ القرآن. أي قولاً حسناً وهو حث بليغ على طيب الأخلاق والقول الحسن، يجمع سائر الفضائل، وبه تنبعث المحبة من القلوب، وله تلمثن النفوس، وبه تختفي الإحـن، وتذهب حزازات الصدور. أوضح التفاسير (١٥/١)

وفي التناؤل: انشراح قلب الإنسان وتوقع الخير بما يسمعه من الكلم الصالح أو الحسن أو الطيب. (نصرة التعميم (٤٦/٣): ١).

- عن أبي هريرة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: «إن الله جل وعلا يقول: أنا عند ظن عبدي بي، إن ظن خيراً فله، وإن ظن شراً فله، صحيح ابن حبان (٦٣٩)، صحيح الجامع (٤٣١٥).

التناؤل بالكلمة الطيبة: كان يكون الرجل مريضاً فيسمع من يقول: يا سالم. فيؤمل البرء من مرضه.

مناسبة ذكر الحديث في الباب: أن فيه بيان أن الفأل ليس من الطيرة المنهي عنها.

ما يستفاد من الحديث،

١- إن الفأل ليس من الطيرة المنهي عنها.

٢- تفسير الفأل.

٣- مشروعية حسن الظن بالله والنهي عن سوء الظن به.

الفرق بين الفأل والطيرة:

١- الفأل يكون فيما يسر.

٢- الفأل فيه حسن ظن بالله، والعبد مأمور أن يحسن الظن بالله.

٣- الطيرة لا تكون إلا فيما يسوء.

٤- الطيرة فيها سوء ظن بالله، والعبد منهي عن سوء الظن بالله.

وظاهر الحديث: الكلمة الطيبة في كل شيء، لأن الكلمة الطيبة في الحقيقة تفتح القلب وتكون سبباً لخيرات كثيرة، حتى إنها تدخل المرء في جملة ذوي الأخلاق الحسنة. القول المضيد على كتاب التوحيد (٤٢٥/١)

التناؤل يساعد على تحمل مصاعب الحياة: قال الماوردي: فأما الفأل فقيه تقوية للعزم، وياعث على الجد، ومعوثة على الظفر؛ فقد تقاض رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزواته وحروبه. وروى أبو هريرة: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع كلمة فأعجبته، فقال: أخذنا فالك من فيك، نضرة التعميم (١٠٤٥/٣).

من فوائد التناؤل:

(١) حسن الظن بالله تعالى.

(٢) يجلب السعادة إلى النفس والقلب.

(٣) ترويح للمؤمن وسروره.

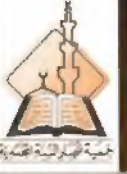
(٤) في الفأل تقوية للعزائم ومعوثة على الظفر وياعث على الجد.

(٥) في التناؤل اقتداء بالسنة المطهرة وأخذ بالأسوة الحسنة حيث كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يتناؤل في حروبه وغزواته. نضرة التعميم (١٠٤٩/٣).

عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع كلمة فأعجبته فقال: «أخذنا فالك من فيك، سنن أبي داود (٣٩١٧)، صحيح الجامع (٢٢٥).

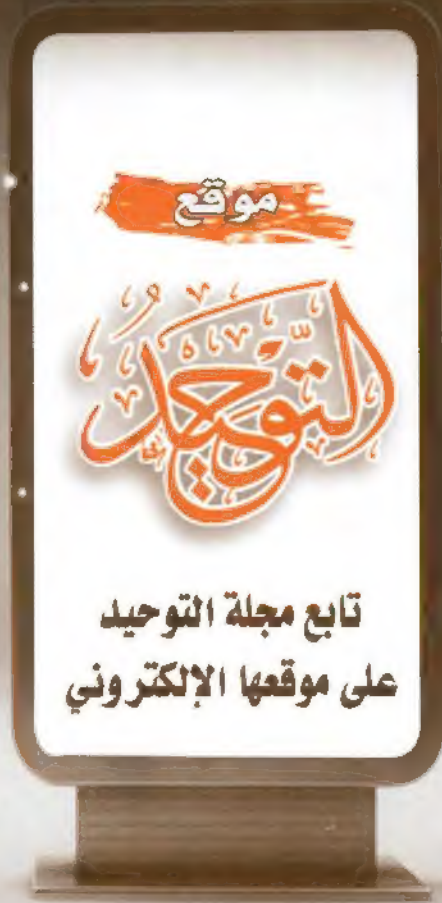
كلامك الحسن أيها المتكلم (من فيك، الفأل أن تسمع الكلمة الطيبة فتتيمن بها). فيض القدير (٢١٢/١).

والحمد لله رب العالمين.



الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد

www.magalet-eltawheed.com





مفاجأة

سعر الكرتونة

٩٢٠ جنيه مصري بدلاً من ١١٧٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



صدر حديثاً مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للنسخة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513